

كتاب ميزان العمل بحمد الإسلام الفزالي
توفي رحمه الله تعالى في ٥٠٥ هجرية

كتاب ميزان العمل

للامام الهمام حجة الاسلام أبي حامد محمد
ابن محمد الغزالي المتوفي سنة ٥٠٥

— — — — —

طبع على نفقة حضرات الافاضل الشيخ
(محيي الدين صبري) الكردي
والشيخ عبد القادر معروف
والشيخ محمد حسين نعيم

(حقوق الطبع محفوظة)

طبع بمطبعة (كرديستان العلمية) لصاحبها
فريج الله زكي الكردي بمصر * سنة ١٣٥٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الشيخ الامام الهمام حجة الاسلام زين الدين أبو حامد محمد
ابن محمد بن محمد النزالي الطوسي رضى الله تعالى عنه وأرضاه
لما كانت السعادة التى هى مطلوب الاولين والآخرين
لا تنال الا بالعلم والعمل وافتقر كل واحد منهما الى الاخر
بحقيقته ومقداره ووجب معرفة العلم والتمييز بينه وبين غيره
بميار وفرغنا منه ووجب معرفة العمل المسعد والتمييز بينه
وبين العمل المشقى * فافتقر ذلك أيضا الى ميزان * فاردنا أن
نخوض فيه ونبين أن الفتور عن طلب السعادة حماقة * ثم

نبين أن لا طريق الى السعادة إلا بالعلم والعمل * ثم نبين العلم وطريق تحصيله * ثم نبين العمل المسعد وطريقه * وكل ذلك بطريقة يترقى عن حد طريق التقليد الى حد الوضوح لو استقصى بحقيقته وطول الكلام فيه ارتقى الى حد البرهان على الشروط التي ذكرناها في "مقياس العلم" * وان كنا لسنا نطوّل الكلام به ولكن نرشد الى أصوله وقوانينه *

✽ بيان ان الفتور عن طلب السعادة حماقة ✽

السعادة الاخرية التي نعتني بها بقاء بلا فناء * ولذة بلا عناء * وسرور بلا حزن * وغنى بلا فقر * وكمال بلا نقصان * وعز بلا ذل * وبالجملّة كلما يتصور ان يكون مطلوب طالب ومرغوب راغب وذلك أبد الآباد على وجه لا تنقصه تصرّم الاحقاب والآماد * بل لو قدرنا الدنيا مملوءة بالدرر وقدرنا طائراً يختطف في كل الف سنة حبة واحدة منها لفسدت الدرر ولم ينقص من أبد الآباد شيء * فهذا لا يحتاج الى استحضات على طلبه وتقييح الفتور فيه بعد اعتقاد وجوده اذ كل عاقل يتسارع الى أقل منه ولا يصرف عنه كون

الطريق اليه متوعراً ومُحَوَّجا الى ترك لذات الدنيا واحتمال
 أنواع من التعب هنا * فان المدة في احتمال التعب منحصرة
 والفائت فيها قليل * واللذات الدنيوية منصرمة منقضية * والعاقِل
 يتيسر عليه ترك القليل تقدا في طلب اضعافه نسيئة—ولذلك
 ترى الخلق كلهم في التجارات والصناعات * وحتى في طلب
 العلم يحتملون من الذل والخسران والتعب والنصب ما يعظم
 مقاساته طمعا في حصول لذة لهم في المستقبل تزيد على ما يفوتهم
 في الحال زيادة محدودة فكيف لا يسمحون بترك في الحال
 لتوصل الى مزايا غير مقدرة ولا محدودة * ولم يخلق في الدنيا
 عاقل هو حريص على طلب المال كل بذل الدينار وانتظار
 شهر ليعتاض منه بعد مضي الشهر الا كسير الاعظم الذي
 يقب النحاس ذهباً إبريزا إلا تسمح نفسه ببذله وان كان
 ذلك فواتا في الحال حتى ان من لم يحتمل ألم الجوع مثلاً في
 مثل هذه المدة ليتوصل به الى هذه النعم الجسيمة لم يعد عاقلاً
 ولعل ذلك لا يتصور وجوده في الخلق مع ان الموت وراء
 الانسان بالمرصاد * والذهب لا ينفع في الآخرة * وربما يموت

في الشهر أو بعد الشهر يوم فلا ينتفع بالذهب * وكل ذلك لا يفتر رأيه في البذل طمعاً في هذا العوض * فكيف يفتر رأي العاقل في مقاساة الشهوات في أيام العمر واقصاها مائة سنة * والعوض الحاصل عنها سعادة لا آخر لها * ولكن فتور الخلق عن سلوك طريق السعادة لضعف إيمانهم باليوم الآخر والا فالعقل الناقص قاض بالتشمير لسلوك طريق السعادة فضلاً عن الكامل *

— بيان ان الفتور عن طلب الايمان به أيضا حماقة —
أقول ان فتور الايمان أيضاً مع انه من الحماسة فليس يقتضي الفتور في سلوك سبل السعادة لولا الغفلة * فان الناس في أمر الآخرة أربع فرق ﴿ فرقة ﴾ اعتقدت الحشر والنشر والجنة والنار كما نطقت به الشرائع * وأفصح عن وصفه القرآن وأثبتوا اللذات الحسية التي ترجع الى المنكوح والمطعموم والمشعوم والملموس والملبوس والمنظور اليه * واعترفوا بأنه ينضاف الى ذلك أنواع من السرور * وأصناف من اللذات التي لا يحيط بها وصف الواصفين * فهي مما لا عين رأت ولا

أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر * وإن ذلك يجري أبداً
 بلا انقطاع * وأنه لا ينال إلا بالعلم والعمل * وهؤلاء هم
 المسلمون كافة بل المتبعون للأنبياء على الأكثر من اليهود
 والنصارى * وفرقه ثلثه * وهم بعض الأهلين الإسلاميين
 من الفلاسفة اعترفوا بنوع من اللذة لا تخطر على قلب بشر
 كيفيتها * وسموها لذة عقلية * وأما الحسيات فأنكروا
 وجودها من خارج * ولكن أثبتوها على طريق التخيل في
 حالة النوم ولكن النوم يتكدر بالتنبه - وذلك لا تكدر له
 بل هو على التأييد * وزعموا أن ذلك يثبت لطائفة من
 المشغوفين بالمحسوسات والذين التفات نفوسهم مقصور
 عليها ولا يسمون إلى اللذات العقلية - وهذا لا يفضي إلى
 أمر يوجب فتوراً في الطلب * فإن الالتذاذ إنما يقع بما
 يحصل في نفس الإنسان من التأثير باللموس والمنظور
 والمطعم وغيره * والشئ الخارج سبب في حصول الأثر
 وليست اللذة من الأثر الخارج بل من الأثر الحاصل عند
 حضور الخارج * فإذا أمكن حصول الأثر في النفس دون الشئ

الخارج كما في حالة النوم فلا ارب في الشيء الخارج ﴿ وفرقة
ثالثة ﴾ ذهبوا الى انكار اللذة الحسية جملة بطريق الحقيقة
والخيال * وزعموا ان التخيل لا يحصل الا بآلات جسمانية
والموت يقطع العلاقة بين النفس والبدن الذي هو آله في
التخيل وسائر الاحساسات * ولا يعود قط الى تدبير البدن
بعد ان أطرحه * فلا يبقى له الا آلام ولذات ليست حسية
ولكنها أعظم من الحسية * فان الانسان في هذا العالم أيضا ميله
الى اللذات العقلية * ونفرته عن الآلام العقلية أشد—ولذلك
يكرهون في الطلب اراقة ماء الوجه ويؤثرون الاحتراز عن
الافتضاح والاستتار في قضاء شهوة الفرج ومقاساة الآلام
والمشقات * بل قد يؤثر الانسان ترك الطعام يوما أو
يومين ليتوصل به الى لذة الغلبة في الشطرنج مع حسيته
ولذة الغلبة عقلية * وقد يهجم على عدد كبير من المقاتلين ليقتل
ويعتاض عنه ما يقدره في نفسه من لذة الحمد والوصف
بالشجاعة * وزعموا ان الحسيات بالاضافة الى اللذات السكائنة
في الدار الآخرة في غاية القصور * ويكاد يكون نسبتها اليها

كنسبة ادراك رائحة المظوم اللذيذ الى ذوقه ونسبة النظر
 في وجه المشوق الى مضاجعته ومجامعته بل ابعد منه نسبة
 وزعموا ان ذلك لما بعد عن فهم الجماهير مثلت لهم تلك اللذات
 بما عرفوها من الحسيات كما ان الصبي يشتغل بالتعلم لينال به
 القضاء أو الوزارة وهو لا يدرك في الصبي لذتهما * فيعود
 بامور يلتذ بها كثيراً (كصولجان) يلعب به أو عصفور
 يعبث به وأمثاله * وأين لذة اللعب بالمصفور من لذة الملك
 والوزارة * ولكن لما قصر فهمه عن درك الاعلى مثل بالآخر
 ورغب فيه تطفلاً باستدراجه الى ما فيه سعادته * وهذا أيضاً اذا
 صح فلا يوجب فتوراً في الطلب بل يوجب زيادة الجلد * والى
 هذا ذهبت الصوفية والالهيون من الفلاسفة من عند آخرهم
 حتى ان مشايخ الصوفية صرحوا ولم يتحاشوا * وقالوا من يعبد
 الله لطلب الجنة أو للحنذر من النار فهو لئيم * وانما مطلب
 القاصدين الى الله أمر أشرف من هذا * ومن رأى مشايخهم
 وبحث عن معتقداتهم وتصفح كتب المصنفين منهم فهم هذا
 الاعتقاد من مجاري أحوالهم على القطع (وفرقة رابعة) وهم

جماهير من الحق لا يعرفون باسمائهم ولا يعدون في زمرة
 النظار ذهبوا الى ان الموت عدم محض * وان الطاعة والمعصية
 لا عاقبة لهما * ويرجع الانسان بعد موته الى العدم كما كان قبل
 وجوده * وهؤلاء لا يحل تسميتهم فرقة * فان الفرقة عبارة عن
 جمع وليس هذا مذهب جمع ولا منسوب الى ناظر معروف
 بل هو معتقد أحق بطل غلبت عليه شهوته * واستولى عليه
 شيطانه * فلم يقدر على قمع هواه * ولم تسمح له روعته بأن يعترف
 بالمعجز عن مقاومة الهوى * فيتعلل لتقصاته بان ذلك واجب
 وانه الحق * ثم أحب ان يساعده غيره فدعا الى البطالة وما
 جبلت عليه النفس من اتباع الهوى الذي هو أشد حامل الاحق
 على المسارعة الى التصديق به لاسيما وقد يحتال بعض الفسقة
 بنسبة هذا المعتقد الى معروف بدقائق العلوم كارسطوطاليس
 وأفلاطون أو الى فرقة كالفلاسفة * ويستدرج السامع بان
 معرفتك لا تزيد على معرفتهم * وقد بحثوا زمانا وما تحصلوا
 على طائل ولا يشعر ذلك المسكين بتليسه فيصدقه لموافقته
 طبعه ولا يطالبه بالبرهان في نقل المذهب ممن نقله * ولو

أخبره باثر يتعلق به خسران درهم لكان لا يصدقه الا برهان
ولو قال ان أباك أقر لفلان بمسرة الدراهم التي خلفها لك ومعه
به سجل فيه خط الشهود لقال ما الحجة فيه واين الشاهد
الحق الذي يشهده * وأي خبر في السجل المكتوب وفي نقل
الخطوط * ثم يصدقه في نقل مذهب من سماه من غير
شاهدين يشهد ان على سماعه * ومن غير عرض خط ذلك
المذكور * ومن غير عرض تصنيف من تصانيفه ولو بخط غيره
ثم لو سمع ذلك المذكور باذنه يصرح بذلك لكان ينبغي ان
يتوقف في القبول زاعما انه لا برهان عليه وان كان أخذه
تقليداً * فتقليد الانبياء والاولياء والعلماء بل تقليد الجماهير والديماء
من اخلق أولى من تقليد واحد ليس معصوماً من الخطأ
فان الآن أيها المسترشد بعد ان عرفت هذه المعتقدات
لا يخلو حاله في اعتقاد الفرقة الضالة عن أربعة أقسام * اما ان
تكون قاطعا ببطلانه أو ظانا لبطلانه أو ظانا لصحته ظنا غالباً
ومجوزاً لبطلانه بطريق الامكان البعيد أو قاطعاً بصحته
وكيف ما كنت فعقلك يوجب عليك الاشتغال بالعلم والعمل

والاعراض عن ملاذ الدنيا ان سلم عليك عقلك وصحت
خيرتك - وذلك لا يخفى ان كنت قاطعا بطلانه وان كنت
تظن بطلانه ظنا غالبا تقاضاك عقلك التشمير في طلبه كما يتقاضى
العقل تجشم المصاعب في ركوب البحر لطلب الربح * وفي تعلم
العلم في أول الشباب لطلب الرياسة عند من يطلبها * وفي نيل
الوزارة أو باب من أبواب الكرامة بمقاساة مقدماتها * وعواقب
تلك الامور مظنونة وليست مقطوعا بها بل اذا غلب على
ظن الحريص على الدنيا ان الكيمياء له وجود ويحتمل عنده
عدمها وعلم ان تعب شهر يوصله اليها ان كان لها وجود ثم يتنعم
بها بقية عمره الذي يمكن ان يكون أقل من شهر وان يكون
كثيرا تقاضاه عقله ان يحتمل التعب في ذلك الشهر ويستحقه
وان كان معلوما عاجلا بالاضافة الى ما يظنه وان كان آجلا
ولم يكن مقطوعا به * وان كنت تظن صحته ظنا غالبا ولكن
بقى في نفسك تجويز صدق الانبياء والاولياء وجاهير العلماء
ولو على بعد * فمهلك أيضا يتقاضاك سلوك طريق الأمن
واجتناب مثل هذا الخطر الهائل * فانك لو كنت في جوار

ملك وأمكنك ان تتعاطى في واحد من محارمه مثلاً عملاً من
الاعمال تظن ظناً غالباً انه يقع منه موقع الرضى فيعطيك عليه
خلمة ودیناراً ويحتمل احتمالاً على خلاف الظن الغالب انه يقع
منه موقع السخط فينكل بك ويفضحك وبديم عقوبتك
طول عمرک * أشار عليك عقلك بان الصواب ان لا تقتحم هذا
الخطر فانك ان فعلت وأصبت فزيته دينار لا يطول بقاؤه
معك وان اخطأت فنكاله عظيم يبقى معك طول عمرک فليس
تني ثمرة صوابه بمسألة خطئه * ولذلك اذا وجدت طعاماً
وأخبرك جماعة بأنه مسموم أو شخص واحد حاله دون حال
نبي واحد فضلاً عن ان يقدر على التأيد بالمعجزة وغلب على
ظنك كذبه كما غلب على ظنك الآن كذب الانبياء كلهم
ولكن جاوزت مع ذلك صدقه وعلمت انه ليس في أكله
الا التلذذ بطعمه وحلاوته وقت الدوق وان كان مسموماً فقيه
الملاك * فعقلك أيضاً يشير عليك باجتنب الخطر ان كنت
من زمرة العقلاء * ولهذا قال علي رضي الله تعالى عنه لمن
كان يشاغبه ويمار به في أمر الآخرة ان كان الامر على

مَا زَعَمْتَ تَخْلُصُنَا جَمِيعًا * وَإِنْ كَانَ الْأَمْرُ كَمَا قُلْتَ فَقَدْ هَلَكْتَ
 وَنَجَوْتُ * وَلَا يَنْبَغِي أَنْ تَظُنَّ أَنَّ هَذَا تَشْكِيكَ مِنْهُ فِي الْيَوْمِ
 الْآخِرِ وَلَكِنَّهُ زَجَرَ عَلَى حَدِّ جَهْلِ الْمُخَاطَبِ الْقَاصِرِ عَنْ مَعْرِفَةِ
 ذَلِكَ بِطَرِيقِ الْبَرَهَانِ وَهُوَ الَّذِي جَرَأْنَا عَلَى سُلُوكِ هَذَا الْمَنَاجِ
 لَيْسَهْلٍ تَأْمَلُهُ عَلَى أَهْلِ الْبَطَالَةِ وَالْتَقْصِيرِ فِي الطَّاعَةِ لِلَّهِ تَعَالَى * وَقَدْ
 تَبَيَّنَ عَلَى الْقَطْعِ أَنَّ الْعَظِيمَ الْهَائِلَ إِنْ لَمْ يَكُنْ مَعْلُومًا فَبِالْإِحْتِمَالِ
 يَتَقَدَّمُ عَلَى الْيَقِينِ الْمُسْتَحَقَّرِ لِأَنَّ كَوْنَ الشَّيْءِ مُسْتَحَقَّرًا أَوْ
 عَظِيمًا بِالْإِضَافَةِ * فَلَتَنْظُرْ إِلَى مَتْنِ الْعَمْرِ وَمَا يَصِفُو مِنَ الدُّنْيَا
 لِلْمُتَرَفِّعِينَ وَتَسِيرَ إِلَى مَا اعْتَقَدَهُ الْفِرْقَةُ الثَّلَاثُ مِنْ كَيْالِ السَّعَادَةِ
 الْآخِرِيَّةِ وَدَوَامِهَا وَتَعْرِفَ بِالْبَدِيهِةِ اسْتِحْقَاقَ مَا تَرَكَ مِنَ الدُّنْيَا
 فِي عَظِيمٍ مَا يَعْتَاضُ عَنْهَا بِالْإِضَافَةِ إِلَيْهَا * وَإِنْ كُنْتَ فِي الْحَالَةِ
 الرَّابِعَةِ وَهِيَ اعْتِقَادُ صِحَّةِ مَذْهَبِ الْفِرْقَةِ الرَّابِعَةِ فَخَاطِبُكَ عَلَى
 حَدِّ جَهْلِكَ وَقُصُورِكَ بِوَجْهَيْنِ ﴿ أَحَدُهُمَا ﴾ أَنَّكَ لَمْ تَعْتَقِدْ هَذَا
 الْمَعْتَقَدَ بِبَرَهَانٍ حَقِيقِيٍّ ضَرُورِيٍّ لَا يُمْكِنُ الْغَلَطُ فِيهِ حَتَّى يَقَالَ
 قَلْبُهُ لِنَوْعٍ مِنَ الدَّلِيلِ غَفَلَ عَنْهُ الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوْلِيَاءُ وَالْحُكَمَاءُ
 وَكَافَّةُ الْعُقَلَاءِ * فَإِنَّ الْغَلَطَ إِذَا تَطَرَّقَ لِهَؤُلَاءِ مَعَ كَثَرَتِهِمْ

وغزارة علومهم وطول نظرهم وكثرة معجزات أنبيائهم فبماذا
 تأمن الغلط في اعتقادك وما الذي عصمك * وأقل درجاتك
 ان يجوز التلطف على نفسك * وان احتمل عندك صدق الجماهير
 وغلطك التحقت بالحالة الثالثة * وان لم تنسع نفسك لهذا التجويز
 حتى زعمت انك عرفت بطلان اعتقاد الجماهير واستحالة
 كون النفس جوهرًا باقيا بعد الموت أو معاداً بطريق البعث
 والنشور كما عرفت أن الاثنين أكثر من الواحد وان السواد
 والبياض لا يجتمعان * فهذا الآن من سوء المزاج وركاكة العقل
 ويبعد مثل هذا الاحق عن قبول العلاج ولمثل هذا قال الله
 تعالى فيهم (أولئك كالانعام بل هم أضل) ﴿ الوجه الثاني ﴾
 ان هذه الفرقة وان أنكروا السعادة الاخرية فلم ينكروا
 السعادة الدنيوية * وأعلى السعادات الدنيوية العزة والكرامة
 والمكانة والقدرة والسلامة من الغموم والهموم ودوام الراحة
 والسرور * وهذا أيضا لا يفوز به الانسان الا بالعلم والعمل *
 اما العلم فليس يخفى دوام العز به اذ لا يقبل العزل والابطال
 بعزل الولاية وابطالهم * ولا يخفى لذة العالِم في علمه وفيما

ينكشف له في كل لحظة من مشكلات الامور لاسيما اذا كان في ملكوت السموات والارض والامور الالهية وهذا لا يعرفه من لم يذوق لذة انكشاف المشكلات * ثم انها لذة لا نهاية لها لان العلوم لا نهاية لها ولا مزاحمة فيها لان المعلومات تتسع للطلاب وان كثروا بل استثناس العالم يزيد بكثرة شركائه اذا كان يقصد ذات العلم لا حطام الدنيا وورثاتها * فان الدنيا هي التي تضيق بالمزاحمة بل يزداد سعة بكثرة الطلاب * ثم مع انها اوفى اللذات عند من انس بها فهي ادومها اذ المنعم بها عليه هو الله وملائكته ولكن عند اكبابه على الطلب وتجرده له — ولذلك لا ترى كثرة من الرؤساء والولاة الا وهم في خوف العزل يتشوقون أن يكون عزهم كعز العلماء * وأما العمل فلسنا نغني به الا رياضة الشهوات النفسانية وضبط الغضب وكسر هذه الصفات لتصير مذعنة للعقل غير مستولية عليه ومستسخرة له في ترتيب الحيل الموصلة الى قضاء الاوطار * فان من قهر شهواته فهو الحر على التحقيق بل هو الملك — ولذلك قال بعض الزهاد لبعض

الملوك ملكي أعظم من ملكك * فقال كيف قال (من أنت عبده
 عبدي) وأراد به أنه عبد شهواته * وشهواته صارت مقهورة
 له فعبد الشهوات العاجز عن كسرها وقهرها رقيق واسير
 بالطبع لا يزال في عناء دائم وتعب متواتر ان قضى وطره يوماً
 عجز عنه أياماً * ثم لا يخلو في قضائه عن اخطار وعلائق ومشاق
 لو يضطر الى تقلدها * فتقليل الشهوات تقليل لاسباب الغموم
 ولا سبيل الى اماطتها الا بالرياضة والمجاهدة وهو المراد بالعمل
 فاذا العالم العامل أحسن الناس حالاً عند من رأى السعادة
 مقصورة على الدنيا * فان الدنيا ليست تصفو لاحد وليس يفي
 جدواها بمشاقها * فالله من في اتباع الشهوات والمعرض عن
 النظر في العقولات شقي في الدنيا باتفاق * وشقي في الآخرة
 عند الفرق الثلاث الا عند شذمة من الحق لا يؤبه لهم ولا يعبأ
 بهم ولا يعدون في جملة العقلاء رأساً * فقد تبين أن الاستعداد
 للآخرة بالعلم والعمل ضروري في العقل * وأن المقصر فيه جاهل
 فان قلت فما بال أكثر الناس مقصرين فيه وهم مؤمنون بالآخرة
 (فاعلم) أن سبب ذلك الغفلة عن التفكير في هذه الامور

التي ذكرناها فان تلك الغفلة مطردة عليهم مستغرقة لا وقاتهم
لا ينتبهون عنها ما دامت الشهوات متواليمة وهي كذلك
وانما المنبه عليها واعظ زكي السيرة * وقد خلت البلاد
عنه وان فرض على ندور لم يلتفت اليه وان التفت اليه ووقع
الاحساس به في الحال وحسن العزم على التجرد للطاعة في
الاستقبال هجمت تقب ذلك شهوة من الشهوات وازالت
أثر التنبيه وأعادت حجاب الغفلة وعاد العاقل لما نهى عنه
ولا يزال هكذا شأن كل واحد الى الموت * وعند ذلك لا يبقى
له الا التحسر بعد الفوت * ولا يغني ذلك عنه شيئا * فنعوذ بالله
من الغفلة فانها منشأ كل شقاوة *

✽ بيان أن طريق السعادة العلم والعمل ✽

فان قلت قد اتضح لي أن سلوك سبيل السعادة حزم
العقلاء * والتهاون بها غفلة الجهال ولكن كيف يسلك الطريق
من لا يعرفه * فيماذا اعلم بان العلم والعمل هو الطريق حتى اشتغل به
فلك في معرفته طريقان (أحدهما) جملي يناسب المتهاج
السابق وهو أن تلتفت الى ما اتفق عليه آراء الفرق الثلاث

وقد أجمعوا على أن الفوز والنجاة لا تحصل الا بالعلم والعمل
 جميعا وان اتفقوا على أن العلم أشرف من العمل * وكان العمل
 متمم له وسائق بالعلم الى أن يقع موقعه ولاجله قال الله تعالى
 ﴿إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه﴾ والكلم الطيب
 يرجع الى العلم عند البحث فهو الذي يصعد ويقع الموقع * والعمل
 كالخادم له يرفعه ويحمّله * وهذا تنبيه على علو رتبة العلم * ومذهب
 الفرقة الأولى وهم المتمسكون بالمفهوم الاول للجواهر من
 ظواهر الشرع غير خاف ربطه النجاة بالعلم والعمل وببأنه
 لا يمكن أن يحصى * والصوفية والفلاسفة الذين آمنوا بالله
 واليوم الآخر على الجملة وان اختلفوا في الكيفية كلهم متفقون
 على أن السعادة في العلم والعبادة * وانما نظرهم في تفصيل العلم
 والعمل والتوقف مع هذا الاتفاق حق * فمن استولت عليه
 علة وافق كتب الاطباء وأفوالهم مع اختلاف أصنافهم على
 أن النافع لهذه العلة المبررات فتوقف المريض فيه سفيه في
 عقله بل يقتضي العقل المبادرة اليه * نعم ربما يكون له طريق
 بعد ذلك الى أن يتحقق ذلك لا عن تقليد للجواهر بل عن

تحقيق حقيقة العلة ووجه مناسبة المبردات لازاتها فيتنهض
بصيرا اذا نظر واستقل وترقى عن حضيض التقليد والاتباع
الى ذروة الاستبصار — فكذاك قد ادعى الصوفية وفرق
سواهم انه يمكن الوصول الى درك ذلك بالبصيرة والتحقيق
وذلك أن تعرف حقيقة الموت وانه يرجع الى خروج الآلة
عن الصلاح للاستعمال لا الى انعدام المستعمل ﴿ ثم تعلم ﴾ أن
سعادة كل شيء ولذته وراحته في وصوله الى كماله الخاص به
﴿ ثم تعلم ﴾ أن السكالم الخاص بالانسان هو ادراك حقيقة العقليات
على ما هي عليه دون المتوهمات والحسيات التي يشاركه الحيوانات
فيها ﴿ ثم تعلم ﴾ أن النفس بالذات متعطشة اليه * وبالفطرة
مستعدة له * وانما يصرفها عنه اشتغالها بشهوات البدن وعوارضه
مهما استولت عليه ومهما كسرت الشهوة وقهرها وخلص العقل
عن رقها واستعبادها اياه * واكب بالتفكر والنظر على مطالعة
ملكوت السموات والارض بل على مطالعة نفسه وما خلق
فيها من العجائب فقد وصل الى كماله الخاص * وقد سعد في
الدنيا اذا لا معنى للسعادة الا نيل النفس كمالها الممكن لها وان

كانت درجات الكمال لا تنحصر ولكن لا يشعر بتلك
اللذة ما دام في هذا العالم ممنوعاً بالحس والتخيل وعوارض
النفس كالذي عُرِضَ للمطعم اللذ في ذوقه خدرٌ فيزول
فيشعر باللذة المفرطة * فالمرتبة مثل زوال الخدر فقد سمعتُ
مقدمًا من متبوعي الصوفية يصرح بأن السالك إلى الله
تعالى يرى الجنة وهو في الدنيا والفردوس الأعلى معه في
قلبه أن أمكنه الوصول إليه * وإنما الوصول إليه بالتجرد
عن علائق الدنيا والآكبات بجملة همته على التفكير في الأمور
الالهية حتى ينكشف له بالإلهام الإلهي جليها — وذلك عند
تصفية نفسه عن هذه الكدورات * والوصول إلى ذلك هو
السعادة والعمل هو المعين على الوصول إليه * فهو لا فرقة
ادعوا المعرفة بمناسبة العلم والعمل للسعادة — فهذا هو المنهج
الثاني في الوصول إلى اليقين * فما قالوه سديد وهو يزعمهم
لا يعرف إلا بالمجاهدة والرياضة كما قال الله تعالى ﴿والذين
جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ فعليك بالمجاهدة والتجرد
للطلب * فربما ينكشف لك حقيقة الجمال بالذني أو الانبات

ويكفيك في الشروع في العلم والعمل اتفاق الثلاث عليه اذ لم يكن غرضك من السؤال الجدال بل كان غرضك طلب الفوز كالمرضى الذي يطلب الشفاء دون الجدال اذ بغيته اتفاق أصناف الأطباء فيه *

﴿ بيان تزكية النفس وقواها واخلاصها على سبيل

المثال والاجمال ﴾

فان قلت قد اتضح لي ان الاشتغال بالعلم والعمل واجب ولكن العلوم كثيرة وكذلك الاعمال فهي مختلفة بالنوع ثم المقدار * وليس يكفي العلم بأن العلة يلائمها المبردات ما لم يعلم نوع المبرد وقدره ووقت استعماله في المولات أو التفريق الى غير ذلك مما يتطرق الى تفاصيل اضطرارية فلا بد من بيان النوع وبيان الكمية ثم الكيفية في الاشتغال به

﴿ فاعلم ﴾ ان الناس فيما سألته فريقان * قانع بالتقليد وهو مستغن عن البحث ولكن ينهج السبيل الذي رسمه له مقلده * وفريق آخر لا يقلدون تقليد المريض للطبيب بل يتشوقون الى ان ينالوا رتبة الأطباء * والخطب في هذا عظيم والمدى طويل

وشروط هذا الأمر لا تظهر في الأعصار الا لواحد فرد
 شاذ * ولكننا ننبئك بما يريك عن حضيض التقليد ويهديك
 الى سواء الطريق * فان ساعدك التوفيق وانبت من نفسك
 داعية الاستمات توصلت اليه بالمجاهدة ولا يمكنك معرفة
 ما يطلبه الا بأن تعرف أولا نفسك وقواها وخواصها فكيف
 يشتغل بمخالطة زيد من لا يعرف زيدا والمجاهدة معالجة
 للنفس بتزكيتها لتفضي الى الفلاح كما قال الله تعالى (قد أفلح
 من زكاها وقد خاب من دساها) ومن لم يعرف الثوب لا يتصور
 منه ازالة وسخه * ولما كان ملاك الأمر معرفة النفس عظم
 الله أمره ونسبه الى نفسه تخصيصا واكراما فقال تعالى (اني
 خالق بشر من طين فاذا نسوته ونفخت فيه من روحي) فنبه
 على ان الانسان مخلوق من جسم مدرك بالبصر ونفس مدركة
 بالعقل والبصيرة لا بالحواس وأضاف جسده الى الطين
 وروحه الى نفسه وأراد بالروح مانعته بالنفس منها لأرباب
 البصائر ان النفس الانسانية من الامور الالهية وانها أجل
 وأرفع من الاجسام الخسيسة الأرضية ولذلك قال تعالى

ويستلوثك عن الروح قل الروح من أمر ربي وقيل كان في
كتب الله المنزلة إعرف نفسك يا انسان تعرف ربك وقال
عليه السلام (أعرفكم بنفسي أعرفكم بربه) وقال تعالى (ولا
تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم) تنبها على تلازم
الامرين وان نسيان أحدهما مع نسيان الآخر ولذلك قال
تعالى (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم) وقال تعالى (وفي
أنفسكم أفلا تبصرون) وما أراد به ظاهر الجسد فان ذلك
يبصره البهائم فضلا عن الناس وعلى الجملة من جهل نفسه فهو
بغيره أجهل ومن رحمة الله على عباده ان جمع في شخص
الانسان على صغر حجمه من العجائب ما يكاد بوصفه يوازي
عجائب كل العالم حتى كأنه نسخة مختصرة من هيئة العالم
ليتوصل الانسان بالتفكر فيها الى العلم بالله عز وجل فان
قلت فصف لي من أمر النفس جملة مشوقة الى التفصيل ان
لم تقدر على استقصاء القول فيه حذرا من التطويل (فاعلم)
ان للنفس الحيوانية بالجملة قوتين احدهما محركة والاخرى
مدركة والمحركة قسمان باعثة ومباشرة للحركة فالباشرة

للحركة هي القوة التي ^{تنتج} في الاعصاب والمضلات ومن
 شأنها ان تشنج العضلات فتجذب الاوتار والرباطات المتصلة
 بالاعصاب الى نحو جهة المبدأ أو ترخيها فتصير الاعصاب
 والرباطات الى خلاف جهة المبدأ وهذه خادمة للحركة
 الباعثة * والمراد بالباعثة القوة النزوعية الشوقية التي تبعث على
 الحركة مهما حصل في الخيال صورة شيء مطلوب أو مهروب
 عنه فتعمل القوة المباشرة للحركة على التحريك ولهذا الباعثة
 شعبتان شعبة تسمى شهوانية وهي تبعث على تحريك يقرب
 من الاشياء التي يعتقدها صاحبها ضرورية أو نافعة طلبا للذة
 والأخرى تسمى غضبية وهي قوة تبعث على تحريك يدفع
 به الشيء الذي يعتقده فيه انه ضار أو مفسد طلبا للغلبة (وأما
 المدركة) فقسمان ظاهرة وباطنة أما الظاهرة فهي الحواس
 الخمس واسنانخوض في تحقيقها وان كان القول في معرفة
 حقائقها طويلا جدا ولكن غرضنا ذكر الجملة * وأما
 الباطنة فخمسة الاولى الخيالية وهي التي تبقى فيها صور الاشياء
 المحسوسة بعد غيبتها فان صورة المرئي يبقى في الخيال بعد

تفويض العين فتلك القوة التي فيها انطبعت صورة المرئي
تسمى تخيلية وتسمى حسا مشتركا اذ يتي فيه اثر مدركات
الحواس الخمس كلها * الثانية الحافظة لذلك فان ما يمسك الشخص
به صورة الشئ غير ما يقبله به والسمع يمسك النقش بيوسته
ويقبله برطوبته والماء يقبله ولا يمسكه وهذه القوى أعنى
القابلة لمدركات الحواس الخمس والحافظة لها في التجويف
الاول من مقدم الدماغ فهو مسكنها وبمحاول آفة فيه تختل هذه
القوة وعرف ذلك بعلم الطب (الثالثة) القوة الوهمية وهي
قوة مترتبة في نهاية التجويف الاوسط من الدماغ يدرك
معاني غير محسوسة من المحسوسات الجزئية كالقوة الحاكمة في
الإشاة بان الذئب مهروب عنه وان الولد معطوف عليه (الرابعة)
الحافظة لهذه المعاني التي ليست محسوسة كما كانت الثانية
حافظة لاصور فهي حافظة للمعاني وتسمى ذاكرة ومسكنها
التجويف المؤخر من الدماغ ولقد بقي الاوسط وهو مسكن
القوة المفكرة وهي مرتبة بين خزانة الصور وخزانة المعاني
وشأنها ان تتركب بعض ما في الخيال مع بعض وتفصل بعضها

عن بعض بحسب الاختيار والعادة جارية بذكر هذا في
القوى المدركة والاولى ان يذكر في جملة القوى المحركة
اذ ليس لها ادراك شيء الا بنوع حركة بتفصيل مركب
وتركيب مفصل مما هو حاصل في الخيال ولا يقدر على وضع
شيء مستجد ليس هو موجودا في الخيال بحال الا بمجرد
التفصيل والتركيب * وهذه القوى التي ذكرناها يشارك
فيها الحيوانات الانسان الا المفكرة فان في الحيوانات شيئا
يقاربه يسمى المتخيلة ولا تنتهي قوته الى حد قوة المتفكرة
في الانسان (وأما النفس الانسانية) من حيث هي انسانية
فينقسم قواها الى قوة عامة وقوة عاملة وقد تسمى كل واحدة
منهما عقلا ولكن على سبيل الاسم المشترك اذ العاملة تسمى
عقلا لكونها خادمة للعامة مؤتمرة لها فيما ترسم فأما العاملة
فهي قوة ومعنى للنفس هو مبدأ حركة بدن الانسان الى
الافعال المعينة الجزئية المختصة بالفكر والروية على ما تقتضيه
القوة العامة النظرية التي سنذكرها وينبغي ان يكون سائر
قوى البدن مقموعة مغلوبة دون هذه القوة العملية بحيث

لا تنفعل هذه القوة عنها وتلك القوى كلها تسكن وتتحرك بحسب تأديب هذه القوة وإشارتها فإن صارت مقهورة حدثت فيها هيآت انقيادية للشهوات تسمى تلك الهيآت أخلاقاً رديئة وإن كانت متسلطة حصلت لها هيئة استيلائية تسمى فضيلة وخلقا حسنا ولا يبعد أن يجعل الخلق اسما لما يحصل في سائر الشهوات والقوى من الانقياد والتأديب أو هذه القوة من الاستيلاء والتأديب وبالجملة لا يبعد أن يكون الخلق واحداً وله نسبتان اذ هيئة الاستيلاء من هذه القوة يلزمها هيئة الانقياد من سائر القوى وهو المراد بالخلق المحمود * وبالجملة فالنفس أعز من أن يدرك بالحواس الخمس بل تدرك بالعقل أو يستدل عليها بأثارها وأفعالها ولها نسبتان نسبة الى الجنبه التي تحتها ونسبة الى الجنبه التي فوقها ولها بحسب كل جنبه قوة بها ينتظم العلاقة بينها وبين تلك الجنبه فهذه القوة العملية هي القوة التي لها بالقياس الى الجنبه التي دونها وهي البدن وتديره وسياسته وأما القوة العالمة النظرية التي سندكرها فهي لها بالقياس الى الجنبه التي فوقها لتنفعل

وتستفيد منها أعني بالجنبة الملائكة الموكلة بالنفوس الانسانية
لافاضة العلوم عليها فان العلوم انما تحصل فيها من الله تعالى
بواسطة قال الله تعالى (وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا
أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا) فكان للنفس منا وجهين
وجه الى البدن ويجب ان يكون هذا الوجه مستوليا غير قابل
البتة ولا منفعل عن عوارض البدن وشهواته ووجه الى
الجنبة الشريفة العالية ويجب ان يكون هذا الوجه دائماً القبول
عما هنالك مستمدا التأثير فانها مهبط اسباب سعادته وهذه
القوة النظرية العالمة هي التي من شأنها ان تتلقى المعاني السكينة
المجردة عن العوارض التي تجعلها محسوسة جزئية كما ذكرنا معنى
السكينة في كتاب معيار العلم ثم هذه القوة بالنسبة الى العلوم
التي تحصل فيها على ثلاث مراتب (أولاهها) كنسبة حال الطفل
الى الكتابة فان الطفل فيه قوة للكتابة ولكن قوة بعيدة من
الفعل فكذا قوة العلم له (المرتبة الثانية) ان يحصل فيها جملة
من المعقولات الاولى الضرورية كحال الضبي المميز المراهق
للبلوغ ويكون نحو هذه القوة للضبي بالاضافة الى الكتابة بعد

ان عرف الدواة والقلم والحروف المفردة دون المركبة فانه لم
 يكن كذلك في المهد اذ ليس فيه على الكتابة الا قوة مطلقة
 بعيدة من الفعل (المرتبة الثالثة) ان تحصل العقولات
 الكسبية كلها بالفعل وتكون كالخزونة عنده فاذا شاء رجع
 اليها ومهما رجع تمكن منها وحاله في المعلوم حال الكاتب
 الخاذق الصانع الغافل عن الكتابة فانه مستعملها بالقوة القريبة
 استعدادا في غاية الكمال وهذه نهاية الدرجة الانسانية
 ولكن في هذه الرتبة درجات لا تحصى تختلف بكثرة
 المعلومات وبقوتها وبشرف المعلومات وخستها وبطريق
 تحصيلها وانها تحصل بالالهام الالهى وتعلم واكتساب وانه
 سريع الحصول او بطيء الحصول وفي هذا العلم تباين منازل
 العلماء والحكماء والاولياء والانبيا وبموجب التفاوت فيه تفاوت
 مناصبهم ودرجات الرق فيه غير محدودة ولا محصورة
 واقصى الرتب درجة النبي الذي ينكشف له كل الحقائق او
 اكثرها من غير اكتساب وتكلف بل بكشف الهى في
 أسرع وقت وهذه هي السعادة التى تحصل للانسان بتقريبه الى

الله تعالى تقريبا لا بالمكان والمسافة ولكن بالمعنى والحقيقة
 والأدب يقتضي قبض عنان البيان في هذا المقام فقد انتهى
 الأمر بطائفة الى ان ادعوا اتحادا وراء القرب فقال بعضهم
 سبحانه ما اعظم شأني وقال آخر أنا الحق وعبر آخر بالحلول
 وعبر النصاري باتحاد الالهوت والناسوت حتى قالوا في عيسى
 صلوات الله عليه انه نصف الله * تعالى الله عن قول الظالمين
 علوا كبيرا وبالجملة فنازل السائرين الى الله تعالى لا تنحصر وانما
 يعرف كل سالك المنزل الذي قد بلغه في سلوكه فيعرف
 ما خلفه من المنازل فاما ما بين يديه فلا يحيط بحقيقته الا بطريق
 الجملة والايان بالغيب فلا يعرف حقيقة النبوة الا النبي وكما
 لا يعرف الجنين حال الطفل ولا الطفل حال المميز وما انفتح
 له من العلوم الضرورية ولا المميز حال العاقل وما اكتسبه
 من العلوم النظرية فلا يعرف عاقل ما انفتح لاولياء الله وأنبيائه
 من مزايا لطفه ورحمته (وما يفتح الله للناس من رحمة فلا
 ممسك لها) فهذه الرحمة مبذولة بحكم الجود الالهي غير
 مضمون بها على أحد ولكن لا بد من الاستعداد للقبول بتزكية

النفس وتطهيرها عن الخبث والكدورة وكما ان الصورة المتلونة
 لبس فيها منع من أن تنطبع في الحديد الخبيث الاحجاب
 من جهة الحديد في صدنه وخبثه وافتقاره الى صيقل يحلوه
 ويزيل خبثه ويجليه فهكذا ينبغي أن تعتقد أن الحجاب من
 جانبك لا من جانب الرحمة الالهية ولذلك قال عليه السلام
 (ان ربكم في أيام دهركم نفحات الافتراضوا لها) ولذلك عبر عن
 غاية الجود والبذل من ذلك الجانب بأدل المبارات على
 الشوق والرغبة فقال (ينزل الله كل ليلة الى سماء
 الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول هل من داع فأستجيب
 له هل من مسترحم فأرحمه) وقال (طال شوق الابرار الى لقائي
 وأنا الى لقاءهم أشد شوقا) وقال (من تقرب الى شبرا تقربت
 اليه ذراعا ومن أتاني بمشي أتيته هرولة) وعليك ان تستقرئ من
 القرآن والاخبار ما ينظر ذلك^(١) فانه خارج عن الحصر والاحصاء

(١) فمن الاخبار (لا يزال عبيد يتقرب الى بالتواقل حتى أحبه
 الحديث) ومنها لولا أن الشياطين تحوم حول قلوب بني آدم لظفروا الى
 ملكوت السموات والارض

﴿ بيان ارتباط قوى النفس ببعضها ببعض ﴾

اعلم ان هذه القوى متفاوتة الرتب فان بعضها أرادت
 لنفسها وبعضها أرادت لغيرها وبعضها خادمة وبعضها مخدومة
 والرئيس المطلق منها هي التي تراد لنفسها وتراد غيرها لها
 وليس ذلك الا الرتبة الاخيرة وفيها تفاوت رتب الاولياء
 والانبياء فان الانسان لم يخلق الا لما هو من خاصيته
 وما عدا القوى المخصوصة بالنفس الانسانية يشاركها فيها
 الحيوانات فان الانسان خلق على رتبة بين البهيمة والملك
 وفيه جملة من القوى والصفات فهو من حيث يتغذى وينسل
 فنبات ومن حيث يحس ويتحرك حيوان ومن حيث صورته
 ومقامته فكالصورة المنقوشة على حائط وانما خاصته التي لا جعلها
 خالق قوة العقل ودرك حقائق الاشياء فمن استعمل جميع قواه
 على وجه التوصل بها الى العلم والعمل فقد تشبه بالملائكة فحقيق
 بان يلحق بهم وجدير بأن يسمى ملكا وروانيا كما قال (ان هذا
 الاملك كريم) ومن صرف همه الى اتباع اللذات البدنية يأكل
 كما يأكل الانعام فقد نزل الى أفق البهائم فيصير اما غمرا كثورا

واما شرها كخنزير واما صرعة ككلب واما حقوداً كجمل
 أو متكبراً كنمر أو ذا روغان كشعلب أو يجمع ذلك كله
 كشیطان مرید * وبالجملة من تصفع القوى التي ذكرناها عرف
 ان مقتضيات العقل من أرفعها وأعلاها فينظر بعين التعجب
 كيف يخدم بعضها لبعض خدمة ضرورية عليها فطرت ولا
 تستطيع مخالفة أمر الله تعالى فيها فان العقل هو الرئيس المخدم
 ويخدمه وزيره وهو أقرب الاشياء اليه وهو العقل العملي
 الذي سميناه قوة عاملة بحسب مراسم العقل لان العقل العملي
 لاجل تدير البدن والبدن آلة النفس ومركبها يقتنص به
 بواسطة الحواس مبادئ العلوم التي تستنبط منها حقائق الامور
 ثم العقل العملي يخدمه الهمم والهمم يخدمه قوتان قوة بعده
 وقوة قبله * فالقوة التي بعده هي القوة الحافظة لما أدركه وأداه
 اليه والقوة التي قبله هي جميع القوى الحيوانية على الترتيب
 الذي سنذكره ومن جعلتها المتخيلة أعني المفكرة ويخدمها
 قوتان مختلفتا المأخذ فالقوة الرغبة الشوقية تخدمها بالانبعاث

لأن انبعاثها الى الحركة^(١) بالتخيل والفكر والقوة الحافظة
 للصور التي في الحس المشترك تخدمها بقبول التركيب والتفصيل
 فيما فيها من الصور ثم هذان رئيسان لطائفتين * اما الحافظة
 للصور فيخدمها المشترك برفع الصور اليها حتى تحفظ * وأما
 القوة التزوعية فتخدمها الشهوة والغضب * والشهوة والغضب
 تخدمهما القوة المحركة للعضل وعندها تنتهي القوى الحيوانية
 والقوى الحيوانية بالجملة يخدمها النباتية والنباتية ثلاث المولدة
 والريية والغاذية ورأسها المولدة وتخدمها الريية والغاذية تخدمها
 ثم يخدم هذه قوى أربع وهي الجاذبة والماسكة والمهاضمة
 والدافعة اذ لا بد في النبات من قوة جاذبة للغذاء اليه ثم ماسكة
 ثم مهاضمة تهضم ما أمسكته الماسكة ثم دافعة تدفع فضله والدافعة
 هي الخادمة التي لا خادم لها وكأنها كالكناس في نظام أمر
 البلد ثم الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة تخدم القوى

(١) هكذا بالاصل ولعل الاصح لان انبعاثها الى التحريك فان
 الشوقية تبعث على التحريك لانها تصنف بمباشرة الحركة الجسمانية

فتدبر انتهى مصححه

الهاضمة والجاذبة والماسكة والدافعة وهذه آخر درجات القوى
 في الأجسام وقد ضرب للقوى المذكورة مثال يقربها الى
 افهام العوام فقيل القوة المفكرة مسكنها وسط الدماغ بمنزلة
 الملك يسكن وسط المملكة * والخيالية مسكنها مقدم الدماغ
 جارية مجرى صاحب بريده انما مجتمع الاخبار عنده والحافظة
 التي مسكنها مؤخر للدماغ جارية مجرى خادمه * والقوة الناطقة
 جارية مجرى ترجمانه * والعاملة جارية مجرى كاتبه * والحواس
 جارية مجرى الجواسيس وأصحاب الاخبار الصادقة للهجة فيما
 يرفعونه من الاخبار فيلتقط كل واحد الخبر من الصقع الذي
 وكل به اذ البصر موكل بمالم الالوان والسمع بالاصوات
 وهكذا الجميع * فيرفعون هذه الاخبار الى صاحب البريد
 وصاحب البريد يسقط ما يراه حشواً ويرفع الباقي صافياً الى
 حضرة الملك فيميزه ويعرف منافعه ومضاره ويسلمه
 لخادمه الى وقت الحاجة فينثذ يتقدم باخراجه وكما ان الاعمال
 التي يتولاها الملك بنفسه أشرف مما يستعمل فيه غيره - فكذلك
 ما يتولاه النفس التي هي الملك بالحقيقة بواسطة المفكرة من

الروية والاعتبار والقياس والفراصة واستنباط المجهول أشرف
 مما تستعمل فيه الخدم * وهذا المثال قريب مما روي ان كعب
 الاحبار قال دخلت على عائشة فقالت الانسان عيناه مهاده
 وأذناه قمع ولسانه ترجان ويداه جناحان ورجلاه يريدان
 والقلب ملك فاذا طاب طاب جنوده ^(١) فقالت * هكذا سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فهذه جمل من أحوال
 النفس تلونهاها عليك على سبيل الاختصار وانها بعض عجائب
 النفس * ولو نظرت في تشريح الاعضاء وفحصت عن عدد
 المروق والاعصاب والعضل والعظام والشرابين والاوردة
 ثم الى الاعضاء الآلية التي أعدت للنفس ولجذب الطعام
 ثم لمضمه ثم لدفعه والى الآلات التي خلقت للتناسل * لم رأيت
 العجائب في خدمة بعضها بعضا بالضرورة * ثم بعد فراغك من
 تشريح الاجسام نظرت في تفصيل قوى تلك الاجسام
 واستقصيته بمعرفة حقائق العلوم الطبيعية لقضيت منها آخر
 العجب * فتعسا لمن كفر بالله وغفل عن قوله (وفي الارض

(١) هكذا بالاصل ولعل الاصح ثم قالت

آيات للموقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون) بل في كل شيء
 دليل على انه واحد * ومن لم يؤمن بالله على الجملة فليس من
 العقلاء (١) وهو أخس من ان يخاطب بمثل هذه الكلمات وانما
 كلامنا مع من صدق بالجملة فندعوه الى البحث عن صنع الله
 ليزداد بسببه يقينه وإيمانه ويتفاهم به تعظيمه واجلاله * فكل ما
 لا يدرك بالحواس وانما يدرك بالمقل بواسطة آثاره فسيبيل
 استقصاء معرفته استقصاء النظر في آثاره بل نضرب مثالا
 يقرب من فهم الخلق كافة * فما من فقيه الا وقد اعتقد في
 المذكورين من العلماء مثل أبي حنيفة والشافعي وغيرهما رتبة
 تقاضاه التعظيم - وهذا يشترك فيه الخلق ولكن ليس من
 يتصفح تصنيف مصنف فيرى فيه عجائب صنعه وبدائع خلقه
 يبقى اعتقاده في التعظيم على ما كان عليه قبل معرفته بل
 لا يزال يطلع على صفة غريبة له في كلامه وتصنيفه أو شعره
 ويزداد نفسه له تعظيما وتوقيرا واعتقادا * فن عرف ان الله

(١) وهذا شبيه بما حكى عن أبي حنيفة وهو قوله لا عذر لاحد في
 الجهل بخالقه لما يرى من آثار قدرته

صانع العالم كمن عرف ان زيدا متميز عن غيره بكونه ناظم ديوان ومصنف كتاب وأين هذا من اعتقاد من تصفح الشعر فرأى فيه عجائبه وطالع التصنيف وهو من أهل الفضل فرأى فيه غرائبه * فهذا يمتد عظمته ورتبته اعتقادا راسخا عن تحقيق وبصيرة * والآخر يمتد اعتقادا مجملا ضعيفا غير مدرك بالبصيرة والتحقيق - وهذا فرق بين رتبة العوام وذوي البصائر في هذا الامر الواحد والعالم بما فيه من المعجائب تصنيف الله وتأليفه وإبداعه واختراعه والنفس جزؤا من أجزاء العالم وكل جزء من أجزاء العالم مشحون بالمعجائب فلا يزال الباحث عنها مستفيدا زيادة اعتقاد وتأكيد إيمان^(١) ولذلك حث الله^(١) على التفكير في النفس والآفاق وملكوته السموات والارض *

(١) ومن ثم لما نزلت ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولى الالباب قال عليه السلام ويل لمن لا كهاين لديه ولم يفكر فيها

﴿ بيان نسبة العمل من العلم وإنتاجه السعادة التي

اتفق عليها المحققون من الصوفية بأجمعهم

وساعدتهم من النظائر طوائف سواهم ﴾

ان تأثير العمل لازالة ما لا ينبغي والسعي في العلم سعي في تحصيل

ما ينبغي وازالة ما لا ينبغي شرط لتفريغ المحل لما ينبغي والمشرط

هو المقصود وهو أشرف من الشرط * ومثاله من أراد

استيلاء امرأة بهالة تمنع الملقوق فعليه وظيفتان ﴿ احدهما ﴾

اماطة العلة المفسدة للحمل المانعة من الملقوق ﴿ والاخرى ﴾

ايداع النطفة بعد ازالة العلة المانعة * فالاولى شرط للثانية * والثانية

هي الغاية المطلوبة * واذا فرضت داراً بنيت لملك رتبة تلك الدار

نزول الملك فيها * وقد اغتصبها القردة والخنازير * فجاء تلك الدار

وكما لها موقوف على أمرين ﴿ أحدهما ﴾ ازعاج القردة النازلين

فيها بغير حق ﴿ والاخر ﴾ نزول المستحق * واذا فرضنا امرأة

صدقة قد ستر الخبيث صفاها ومنع انطباع صورها فيها * فكمال

المرأة ان تستعد لقبول الصور فتحكيها كما هي عليها * وعلى مكملها

وظيفتان ﴿ أحدهما ﴾ الجلاء والصقل وهي ازالة الخبيث الذي ينبغي

ان لا يكون ﴿ والثانية ﴾ ان يحاذي بها نحو المطلوب حكاية صورته ^(١) فكذلك نفس الآدمي مستعدة لان تصير مرآة يحاذي بها شطر الحق في كل شئ فتنتطبع به كأنها هو من وجهه وان كانت غيره من وجه آخر كافي الصورة والمرآة وكما لها في مثل هذه الدرجة وهذه الخاصة هي التي فارقت بها ما تحتها من الحيوانات اذ هذا الاستعداد مساوب عن الحيوانات كلها سوى الآدمي بالقوة والفعل جميعا كما انسلب عن التراب والخشب الاستعداد لحكاية الصور وان يكون مرآة لها وهو موجود بالفعل أبدا للملائكة لا يفارقها كما انه موجود للماء الصافي فانه يحكي الصورة بطبعه حكاية مخصوصة وهو موجود للآدمي بالقوة لا بالفعل فان جاهد نفسه التحق بأفق الملائكة وان استمر على الاسباب الموجبة لتراكم الخبث على مرآة النفس باتباع الشهوات اسود قلبه وتراكت ظلمته وبطل بالحكاية استعدادة والتحق بأفق البهائم وحرمت سعادته وكاله حرمانا أبديا لا تدارك له فاذا العمل معناه كسر الشهوات بصرف النفس عن صوبها

(١) قوله حكاية نائب فاعل لاسم المفعول قبله وهو لفظ المطلوب

الى الجنبه العاليه الالهيه ليمحي عن النفس الهيئات الخبيثه
والملائق الرديه التي ربطتها بالجنبه السافله حتى اذا محقت
تلك الملائق أو ضعفت حوذى بها نحو النظر في الحقائق
الالهيه ففاضت عليه من جهة الله تعالى تلك الامور الشريفه
كما فاضت على الاولياء والانبياء والصديقين - وذلك صيد ينفق
على قدر الرزق وبالحكام الاصل فيه يزيد الاسترزاق كما يمرض
من زياده الاسترزاق بالاسباب فى اقتناص الصيد بل
فى اقتناص الربح والتجاره بل فى اقتناص فقه النفس * فان
القليل بالاجتهاد قد يجاوز حد المجتهدين بمزيد زكاء فطرى
فكذا طهاره النفس عن هذه الملائق فى أول الفطره فى
غايه الاختلاف * ثم الجهد أيضا يختلف وينشأ من ذلك تفاوت
لا ينحصر - فكذا سعادة الآخرة * ففيضان هذه الرحمة من الله
عز وجل على النفس غايه المطلوب وهو عين السعادة التى
للنفس بعد الموت ولكنها مشروطه بازالة الملائق ومحو
الصفات الرديه التى تأكدت للنفس باتباع الشهوات * فاذا
العمل يرجع الى مجاهده النفس بازالة ما لا يبنى * واذا نسب

الى اتباع الشهوات ظهرت فضيلتها * واذا نسب الى تحصيل
 ما ينبغي كانت رتبها منه مرتبة الشرط من المشروط والخادم
 من المخدوم وما أريد لغيره بالنسبة الى ما أريد لنفسه * وعليه
 نبه النبي صلى الله عليه وسلم اذ قال ﴿الايمان بضع وسبعون بابا
 أدناها امانة الاذى من الطريق﴾ والمجاهدة بالعبادات أكثر
 اغراضها امانة الاذى عن الطريق * ولقائل ان يقول المراد
 بالحديث التقاط الزجاج والعظم والحجارة من الشوارع وان
 هذا هو السابق الى فهم الاكثرين * ولقائل آخر ان يقول
 ان الناس يتفاوتون في فهم معاني الالفاظ على حسب تفاوت
 رتبهم - ولذلك قال عليه السلام ﴿نضر الله امرأ سمع مقالتي
 فوعاها ثم أدأها كما سمعها فرب حامل فقه غير فقيه ورب
 حامل فقه الى من هو أفقه منه﴾ فلولا ان في ألفاظه ما يسبق
 الى فهم غير الفقيه خلاف ما يسبق الى فهم الفقيه لما أكد
 الوصية بذلك * ثم ليت شعري اذا عينت الكثرة هل
 يوجد الحق في جانب الفقيه أو الافقه أو في جانب غيرهم * ولا
 شك ان هذا عزيز نادر والغالب خلافه * فالسابق الى فهم

الجاهل يكاد الحق بجانبه وينحاز الى ما يفهمه الفقيه والافقه
 لاسيما في لفظ لا يصرح بالتخصيص فان لفظ الاذى عام
 ولفظ الطريق عام * ولو أريد الخاص لذكر الزجاجة أو المدر
 ونبه به على أمثاله - وذلك الظاهر أيضا مندرج تحت العموم
 فانه بذلك العمل أيضا مصلح نفسه ومهذب خلقه ومميّط عن
 النفس رذيلة الغفلة والقساوة وقلة الشفقة على ماسند كره في
 تفصيل سوء الاخلاق وحسنها * فقد عرفت ان سعادة
 النفس وكاملها ان تنقش بحقائق الامور الالهية وتتحد بها
 حتى كأنها هي وان ذلك لا يكون الا بتطهير النفس عن
 هيئات ردية تقتضيها الشهوة والغضب * وذلك بالمجاهدة والعمل
 فالعمل للطهارة والطهارة شرط ذلك الكمال * ولذلك قال عليه
 السلام بني الدين على النظافة *

﴿ بيان مفارقة طريق الصوفية في جانب العلم طريق غير ﴾
 اعلم ان جانب العمل متفق عليه وانه مقصود لمحو الصفات
 الردية وتطهير النفس من الاخلاق السيئة ولكن جانب
 العلم يختلف فيه وتباين فيه طرق الصوفية طرق النظار من

أهل العلم فإن الصوفية لم يحرصوا على تحصيل العلوم ودراستها
وتحصيل ما صنفه المصنفون في البحث عن حقائق الامور بل
قالوا الطريق تقديم المجاهدة بمحو الصفات المذمومة وقطع
العلائق كلها والاقبال بكل الهمة على الله تعالى * ومهما حصل ذلك
فاضت عليه الرحمة وانكشف له سر الملكوت وظهرت له
الحقائق وليس عليه الا الاستعداد بالتصفية المجردة واحضار
النية مع الارادة الصادقة والتعطش التام والترصد بالانتظار
لما يفتحه الله تعالى من الرحمة اذ الاولياء والانبياء انكشف
لهم الامور وسعدت نفوسهم بنيل كمالها الممكن لها لا بالتعلم بل
بالزهد في الدنيا والاعراض والتبدي عن علائقها والاقبال
بكل الهمة على الله تعالى * فمن كان لله كان الله له حتى ان في
الوقت الذي صدقت فيه رغبتي لسلوك هذا الطريق شاورت
متبوعا مقدما من الصوفية في المواظبة على تلاوة القرآن فمني
وقال السبيل أن تقطع علائقك من الدنيا بالكلية بحيث
لا يلتفت قلبك الى أهل وولد ومال ووطن وعلم وولاية بل
تصير الى حالة يستوي عندك وجودها وعدمها * ثم تخلو بنفسك

في زاوية تقتصر من العبادة على الفرائض والرواتب وتجلس
 فارغ القلب مجموع الهم مقبلاً بذكرك على الله تعالى * وذلك في
 أول الامر بان تواظب باللسان على ذكر الله تعالى فلا تزال
 تقول ﴿الله الله﴾ مع حضور القلب وادراكه الى أن تنتهي الى
 حالة لو تركت تحريك اللسان لرأيت كان الكلمة جارية على
 لسانك لكثرة اعتياده * ثم تصير مواظباً عليه الى أن يحس
 أثر اللسان فتصادف نفسك وقلبك مواظبين على هذا الذكر
 من غير حركة اللسان * ثم تواظب الى أن لا يبقى في قلبك الا معنى
 اللفظ * ولا يخطر ببالك حروف اللفظ وهيات الكلمة بل
 يبقى المعنى المجرد حاضراً في قلبك على اللزوم والدوام * ولك
 اختيار الى هذا الحد فقط * ولا اختيار بعده لك الا في الاستدامة
 لدفع الوسوس الصارفة * ثم ينقطع اختيارك فلا يبقى لك الا
 الانتظار لما يظهر من فتوح ظهر مثله للاولياء وهو بعض
 ما يظهر للانبياء قد يكون أمراً كالبرق الخاطف لا يثبت ثم
 يعود وقد يتأخر فان عاد فقد ثبت وقد يكون محتطفاً وان
 يثبت امتد ثباته وقد لا يطول وقد يتظاهر أمثاله على المتلاحق

وقد لا يقتصر على فن واحد ومنازل أولياء الله فيه لا تحصى
لتفاوت خلقهم وأخلاقهم * فهذا منهج الصوفية * وقد ردوا
الامر الى تطهير محض من جانبك وتصفية وجلاء ثم
استعداد وانتظار فقط * وأما النظار فلم ينكروا وجود هذا
الطريق وإفضاء الى المقصد وهو أكبر أحوال الأولياء
والانبياء * ولكن استوعروا هذا الطريق واستبعدوا إفضاء
الى المقصود * وزعموا أن محو العلائق الى ذلك الحد بالاجتهاد
كالمتع وان حصل في حالة فثباته أبعد منه وأدنى وسواس
وخاطر يشوش * وفي أثناء هذه المجاهدة قد يفسد المزاج ويختلط
العقل ويمرض البدن ويفضى الى المايلخوليا * فاذا لم تكن النفس
قد ارتاضت بالعلوم الحقيقية البرهانية اكتسبت بالخطر خيالات
تظنها حقائق تنزل عليها * فكم من صوفي بقي في خيال واحد
عشر سنين الى أن تخلص عنه ولو كان قد اتقن العلوم أولا
لتخلص منه على البديهة * فالاشتغال بتحصيل العلوم بمعرفة
معيار العلم وتحصيل براهين العلوم المفصلة أولى فانه يسوق
الى المقصود سبابة موثوقا بها كما يوثق بالاجتهاد في أن يحصل

فقه النفس * وقد كان عليه السلام فقيه النفس من غير اجتهاد
 لكن لو اراد صريد ان ينال رتبته بمجرد الرياضة فقد توقع
 توقعا بعيدا فيجب تحصيل نفس العلوم الحقيقية في النفس
 بطريق البحث والنظر على غاية الامكان * وذلك بتحصيل
 ما حصله الاولون أولا * ثم لا بأس بعد ذلك لما لم
 ينكشف ^{بشيء} الا ~~الانقطاع~~ ^{للخلاق} ~~للخلاق~~ ^{للخلاق} الباحثين عن الامور الالهية فما لم
 ينكشف للخلاق اكثر مما انكشف * وهذا تباين الفريقين * وقد
 خطر لي مثال لا يبعد أن يكون منها للافهام الضميغة المفتقرة
 الى الامثلة المحسوسة في درك الحقائق العقلية ومعرفة لوجه
 الفرق بين الفريقين * فقد حكى أن أهل الصين والروم تباهاوا
 بحسن صناعة النقش والتصوير بين يدي بعض الملوك * فاستقر
 رأي الملك على ان يسلم اليهم صفة ينقش أهل الصين منها
 جانباً وأهل الروم جانباً ويُرَخِّي بينهم حجاب بحيث لا يطلع
 كل فريق على صاحبه * فاذا فرغوا رفع الحجاب ونظر الى
 الجانبين وعرف رجحان من رجح من الفريقين فعمل ذلك
 فجمع أهل الروم من الاصباغ الغريبة ما لا ينحصر * ودخل

أهل الصين وراء الحجاب من غير صبغ وهم يحلون جانبهم
 ويصقلونه والناس يتعجبون من توانهم في طلب الصبغ * فلما
 فرغ أهل الروم ادعى أهل الصين أنا أيضا قد فرغنا * فقبل لهم
 كيف فرغتم ولم يكن معكم صبغ ولا اشتغلتهم بنقش * فقالوا
 ما عليكم ارفعوا الحجاب وعلينا تصحيح دعوانا فرفعوا الحجاب
 واذا بجانبهم وقد تلاً فيه جميع الاصباغ الرومية الغربية اذ
 كان قد صار كالمراة لكثرة التصفية والجلاء فازداد حسن
 جانبهم بمزيد الصفاء وظهر فيه ماسعى في تحصيله غيرهم فقدّر
 كأن النفس محل نقش العلوم الالهية * ولك في تحصيله طريقان
 (أحدهما) تحصيل عين النقش كطريق أهل الروم (والثاني)
 الاستعداد لقبول النقش من خارج والخارج هنا اللوح
 المحفوظ ونفوس الملائكة فانها منقوشة بالعلوم الحقيقية نقشا
 بالفعل على الدوام كما ان دماغك منقوش بالقرآن كله ان كنت
 حافظا له — وكذلك جملة علومك لا نقشا يحسّ ويبصر ولكن
 نوعا من الانتقاش عقليا ينكره من اقتصر به خسارة نفسه
 على المحسوسات ولم يترق عنها *

﴿ بيان الأولى من الطريقين ﴾

فان قلت فقد مهدت للسعادة طريقين متباينين فايهما أولى عندك ﴿فاعلم﴾ أن الحكم في مثل هذه الامور بحسب الاجتهاد الذي يقتضيه حال المجتهد ومقامه الذي هو فيه * والحق الذي يلوح لي والعلم عند الله فيه ان الحكم بالنفي أو الاثبات في هذا على الاطلاق خطأ بل يختلف بالاضافة الى الاشخاص والاحوال * فكل من رغب في السلوك فقد كبر شأنه * فالاولى به أن يقتنع بطريق الصوفية وهو المواظبة على العبادة وقطع العلائق فان البحث عن العلوم الكسبية لتحصل ملكة ثابتة في النفس شديد ولا يتيسر الا في عنفوان العمر * والتعلم في الصغر كالنقش في الحجر * ومن العناء رياضة الحرم * وقيل لاحد الاكابر من أراد أن يتعلم شيئا ما يفعل * فقال اغسل مسحا فمسهاء يبيض * وقد خرج من هذا ان الاولى باكثر الخلق الاشتغال بالعمل والاقتصار من العلم على القدر الذي يعرف

﴿ تنبيه ﴾ وقع بصفحة ٤٧ في السطر الخامس تحريف صحته هكذا *

ثم لا بأس بعد ذلك بالانتظار لما لم يتكشف للعلماء الباحثين الخ

به العمل فان الاكثر لا ينتهيون لهذا الامر في عنفوان الشباب
 وان تنبه في عنفوان شبابه نظر الى طبعه وزكائه فان علم
 انه لا يستعد لفهم الحقائق العقلية الدقيقة وجب عليه ان يشتغل
 بالعمل أيضا فلا فائدة في اشتغاله بالعلوم النظرية وهم الاكثرون
 من الاقل الذي تبغضه فان كان زكيا قابلا للعلوم فان لم يكن
 في بلده أو في العصر مستقل بالعلوم النظرية مترق عن رتبة
 تقليد من سبقه فالاولى به العمل فان هذه لا يمكن تحصيلها
 الا بمعلم فليس في القوة البشرية في شخص واحد الوصول
 اليها الا قليل بطول الزمن — ولذلك لو لم يكن علم الطب
 مثلا صار مقتنا صريحا متقنا بالخواطير المتعاونة في الازمنة
 المتطاولة لاقتصر أركى الناس الى عمر طويل في معرفة علاج
 علة واحدة فضلا عن الجميع * والغالب في البلاد الخلو عن
 مثل هذا العالم المستقل * فاذا لم يبق الا قليل من قليل وهو
 زكي تنبه في عنفوان عمره لهذا الامر وهو مستعد لفهم العلوم
 وصادف عالما مستقلا بالعلوم تحقيقا لا اسما وحسبة لا رسما
 كما يرى من أكثر العلماء فهم اما مقلدون في أعيان المذاهب

أو في أعيان المذاهب وأدلة تلك المذاهب جميعا على الوجه
 الذي تلقونه من أرباب المذاهب * ومن قلداً عمى فلا خير في
 متابعة العميان واتباعهم * أو شاب نشأ في طلب العلم وهو زكي
 في نفسه وتنبه له بعد الارتياض بأنواع العلوم ولكن بهذا
 النوع من العلم الذي تنبه له * فمثل هذا الشخص مستعد
 للطريقين جميعا * فالأولى به أن يقدم طريق التعلم فيحصل
 من العلوم البرهانية مالم تقو القوة البشرية ادراكه بالجمهد والتعلم
 فقد كفى المؤنة فيه تعب من قبله * فإذا حصل ذلك على قدر
 امكانه حتى لم يبق علم من جنس هذه العلوم الا وقد حصله
 فلا بأس بعده أن يؤثر الاعتزال عن هذا الخلق والاعراض
 عن الدنيا والتجرد لله وأن ينتظر فمساء ينفتح له بذلك الطريق
 ما التبس على سالكى هذا الطريق - هذا ما أراه والعلم عند
 الله * وقد يخرج منه ان الصواب لا كثر الخلق الاشتغال
 بالعمل * ومن العمل العلم العملي أعني ما يعرف به كيفيته * فان
 العلم العملي ليس بأشرف من العمل بل هو دونه فانه مراد
 له دون العلم الذي يزداد منه المعلوم كالعلم بالله وصفاته وملائكته

وكتبه ورسله والعلم بالنفس وصفاتها والعلم بملكوت السموات
 والارض وغيره * فهذه العلوم نظرية وليست بعملية وان كان
 قد ينتفع بها في العمل على سبيل المرض لا على سبيل القصد
 ولكون الصواب في العمل لاكثر الخلق استقصاء النبي صلى
 الله عليه وسلم تفصيلا وتأصيلا حتى علم الخلق الاستنجاء وكيفيته
 ولما آل الامر الى العلوم النظرية أجمل ولم يفصل ولم يذكّر من
 صفات الله الا انه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير * نعم بعد
 اجمال العلم ذكر من تعظيمه وتشريفه وتقديمه على العمل ما لا يكاد
 يحصى كقوله ﴿ تفكر ساعة خير من عبادة سنة ﴾ وكقوله (فضل
 العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر) الى غير ذلك مما ورد
 فيه * ثم ذلك العلم المقدم على العمل لا يخلو اما أن يكون
 هو العلم بكيفية العمل وهو الفقه وعلم العبادات * واما أن
 يكون علما سواه * وباطل أن يكون الاول هو المراد لوجهين
 ﴿ أحدهما ﴾ انه فضل العالم على العابد * والعابد هو الذي له العلم
 بالعبادة والا فهو عابس فاسق ﴿ والثاني ﴾ ان العلم بالعمل لا يكون
 أشرف من العمل لان العلم العملي لا يراد لنفسه وانما يراد

للعمل وما يراد لغيره يستحيل أن يكون أشرف منه *
 ﴿ بيان جنس العلم والعمل الموصولين الى جنة المأوى ﴾
 فان قلت العلوم أصنافها كثيرة والاعمال وأنواعها مختلفة وليس
 الكل مطلوباً فما الصنف النافع حتى أشتغل به ﴿ فأقول ﴾ أما
 العلم فيقسم الى العملي والنظري * أما النظري فكثير ولكن
 كل علم يتصور أن يختلف بالاعصار والبلدان والامم فلا يورث
 كما لا يبقى في النفس أبد الدهر ونحن نبتني من العلم تبليغ
 النفس كما لها لتسعد بكمالها مبتهجة بما لها من البهاء والجمال أبد
 الدهر * نفرج عن هذا البيان العلم باللغات وموجبات الالفاظ
 كالم باللفظة والاعراب والنحو والشعر والترسل وشرح
 الالفاظ وتفصيلها * فان افتقر الى شيء منها فيطلب لنفسه
 بل ليكون ذريعة للعلم المقصود لكننا الآن في بيان العلم المقصود
 فانا ان نعرف ذات الحجج لم يلزمنا ذكر الخلف والمطهرة وان
 كان يحتاج اليهما في التوصل اليه * وانما نميز العلوم التي تبقى
 معلوماتها أبداً لا بد من لا تزول ولا تحول * ومثل ذلك لا يختلف
 باختلاف الاعصار والامم — وذلك يرجع الى العلم بالله وصفاته

وملائكته وكتبه ورسله وملكوت السموات والارض وعجائب
النفوس الانسانية والحيوانية من حيث انها مرتبطة بقدرة الله
عز وجل لا من حيث ذواتها * فالقصد الاقصى العلم بالله *
وملائكة الله لا بد من معرفتهم لانهم واسطة بين الله وبين
النبي - وكذا معرفة النبوة والنبي لان النبي واسطة بين
الخلق والملائكة كما ان الملك واسطة بين الله والنبي - وهكذا
يتسلسل الى آخر العلوم النظرية * وغايتها واقصاها العلم بالله
عز وجل ولكن يتشعب القول فيه اشتعابا كثيرا اذ يدل
بعضها على بعض - ولذلك يكثر التفصيل فيه (القسم الثاني)
العلم العملي وهو ثلاثة علوم علم النفس بصفاتهما واخلاقهما وهو
الرياضة ومجاهدة الهوى وهو اكبر مقصود هذا الكتاب
وعلمها بكيفية المعيشة مع الاهل والولد والخدم والعبيد فانهم
خدمك ايضا كأطرافك واباضك وقواك * وكما لا بد من
سياسة قوى بدنك من الشهوة والغضب وغيرهما فلا بد من
سياسة هؤلاء * وعلم سياسة أهل البلد والناحية وضبطهم
ولأجله يراد علم الفقه في الأكثر الا ما يتعلق بربع العبادات

من جملة العبادات الخاصة بالنفس * ومنه آداب القضاء ولا يتم
 الا بمعرفة ربيع النكاح والبيع والخراج * وأهم هذه الثلاثة
 تهذيب النفس وسياسة البدن ورعاية العدل من هذه الصفات
 حتى اذا اعتدلت تمدت عدالتها الى الرعية البعيدة من الاهل
 والولد * ثم الى اهل البلد فكلكم راع وكلكم مسئول عن
 رعيته * وما سواه يجري منه مجرى الزكاة من النصاب والضوء
 من الشمس والظل من الشجر وكيف يتوقع استقامة الظل
 مع اعوجاج ذي الظل * فاذا لم يقدر الانسان على سياسة نفسه
 وضبطها فكيف يقدر على سياسة غيره * فهذه مجامع العلوم
 العملية * ولندكر جل العلم الاخص من هذه العلوم السياسية
 فانه المقصود بالبيان * ومجامع القوى التي لا بد من تهذيبها
 ثلاث * قوة التفكير وقوة الشهوة وقوة الغضب * ومهما هذبت
 قوة الفكر وأصلحت كما ينبغي حصلت بها الحكمة التي أخبر
 الله عنها حيث قال ﴿ ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً
 كثيراً ﴾ وثمرتها ان يتيسر له الفرق بين الحق والباطل في
 الاعتقادات وبين الصدق والكذب في المقال وبين الجميل

والقيح في الافعال * ولا يلتبس عليه شيء من ذلك مع انه الامر الملتبس على أكثر الخلق * ويمين على اصلاح هذه القوة وتهذيبها ما أودعناه معيار العلم ﴿والقوة الثانية﴾ هي الشهوة وباصلاحها تحصل العفة حتى تنزجر النفس عن الفوااحش وتنقاد للمواساة والايثار المحمود بقدر الطاقة ﴿والثالثة الحمية الغضبية﴾ وبقيهرها واصلاحها يحصل الحلم وهو كظم الغيظ وكف النفس عن التشفي وتحصل الشجاعة وهي كف النفس عن الخوف والحرص المذمومين في كتاب الله تعالى * ومهما أصلحت القوى الثلاث وضبطت على الوجه الذي ينبغي والى الحمد الذي ينبغي وجعلت القوتان منقادتين للثالثة التى هى الفكرية العقلية فقد حصت العدالة * وبمثل هذا العدل قامت السموات والارض وهى جامع مكارم الشريعة وطهارة النفس وحسن الخلق المحمود بقوله عليه السلام ﴿أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم أخلاقاً والطفهم بأهل﴾ وقوله عليه السلام ﴿أحبكم الى أحاسنكم أخلاقاً الموطؤون اكنافاً الذين يأنفون ويؤلفون﴾ وثناء الشرع على الخلق الحسن خارج عن

الحصر ومعناه اصلاح هذه القوى الثلاث * وقد جمعه الله سبحانه
في قوله ﴿ انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا
وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون ﴾
فدل بالايمان بالله ورسوله مع نفي الارتياب على العلم اليقيني
والحكمة الحقيقية التي لا يتصور حصولها الا باصلاح قوة
الفكر * ودل بالمجاهدة بالاموال على العفة والجود اللذين هما
تابعان بالضرورة لاصلاح الشهوة * ودل بالمجاهدة على الشجاعة
والحلم اللذين هما تابعان لاصلاح الحمية واسلاسل الدين والعقل
حتى تذهبتهما انبث وتسكنهما سكن * وعليه دل قوله
تعالى ﴿ خذ العز و أمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين ﴾
وقال عليه السلام في تفسيره ﴿ هو ان تعفو عن ظلمك وتعطي
من حرمك وتصل من قطعك وتحسن لمن أساء اليك ﴾ فالعفو
عن ظلمك هو نهاية الحلم والشجاعة * واعطاء من حرمك
هو نهاية الجود * ووصل من قطعك هو نهاية الاحسان *

﴿ بيان مثال النفس مع هذه القوى المتنازعة ﴾

مثل نفس الانسان في بدنه كمثل وال في مدينته

ومملكته * وقواه وجوارحه الخادمة للبدن بمنزلة الصناع
والعملة والقوة العقلية المفكرة له كالمشير الناصح والوزير
العاقل * والشهوة له كعبد سوء يجلب الميرة والطعام * والحمية
كصاحب شرطته والعبد الجالب للميرة مكار خداع خيبت
ملبس يتمثل بصورة الناصح * وتحت نصحه الداء العضال
والشر الشمر^(١) وديدنه منازعة الوزير في التدبير حتى لا يففل
عن منازعته ومعارضته في آرائه ساعة * فكما ان الوالي في
مملكته متى استشار في تديرته لوزيره معرضا عن اشارة
هذا العبد الخيث بل مستدلا باشارته على ان الصواب في
تقيض رأيه وأدب صاحب شرطته وأسلسه لوزيره وجعله
مؤتمرا له مسلطا من جهته على هذا العبد الخيث واتباعه
وأنصاره حتى يكون العبد مسوسا لا سايسا ومأمورا مدبرا
لا أمرا مدبرا استقام أمر بلده وانتظم لقيام العدل بسببه
كذلك النفس متى استعانت بالعقل وادبت الحمية الفضيحة

(١) الثمر بوزن الفلز الشديد قال في القاموس شر شعر بوزن فلز
أى شديد انتهى مصححه

وسلطتها على الشهوة واستعانت بالعقل على الاخرى تارة بان
تقلل من تيه الغضب وغلوائه بخلاية الشهوة واستدراجها
وتارة تقمع الشهوة وتظهرها بتسليط الغضب والحمية عليها وتبجح
مقتضياتها استشاعة عليها اعتدلت قواه وحسنت اخلاقه * ومن
عدل عن هذه الطريقة فهو كما قال الله تعالى (أفرايت من اتخذ
الهه هواء وأضله الله على علم) وقال واتبع هواه فثله كمثل السكب
وقال عليه السلام (أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك)
وقال تعالى لمن قهر هواه (وأما من خاف مقام ربه ونهى
النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى) وليس الامر كما ظنه
فريق من لزوم قمع الغضب واماطته بالكلية وقلع الشهوة
واماطتها بالكلية بل الواجب ضبطها وتأديبها فان العقل
لا يقدر على التأديب دون الحمية الغضبية اذ ليس له الا الاشارة
بالصواب وهو اشرف القوى * وبه صار الانسان خليفة الله في
أرضه ولكنه كطبيب مشير الى ما فيه البر فان لم يستعن بالغضب
والحمية التي ترهق الشهوة الى الطاعة وتنهض خادمة للعقل
في الزجر والكسر لم تفد اشارته — ولذلك لا يتبين فضيلة العقل

لمن لا حمية له ولكن ينبغي أن يتأدب بحيث لا ينبعث الا
 بإشارة العقل * وكذلك الشهوة فان امانتها عن الجماع عشرة
 وقاطعة لا تناسل الذي به بقاء النوع وعن الطعام صعب وينقطع
 به بقاء الشخص ولكن يكسر الشره في الطعام حتى لا يكون
 المقصود من الطعام التلذذ بالتناول بل استيفاء القوة للتوصل
 به الى العلم والعمل فيكون هو في أكلة كهو في اعلافه دابته
 اذا انتهض للجهد فقصوده التوصل فقط ويودّ لو استغنى عن
 الطعام وبقيت قوته على العلم والعمل (مثال آخر) الانسان
 حيث خلق بنفسه عالماً كبيراً في المعنى صغيراً في الحجم * فبدنه
 كمدينة وعقله كملك مدبر لها * وقواه المدركة من الحواس الظاهرة
 والباطنة كجنوده * واعوانه وعضاؤه كرعيته * والنفس الامارة
 بالسوء التي هي الشهوة والغضب كعدو يتنازعه في مملكته
 ويسعى في اهلاك رعيته * فصار بدنه كرباط وثقل * ونفسه
 كقيم فيه مرابط فان جاهد عدوه وأسره وقهره على ما يجب
 حمد اثره اذا عاد الى حضرة تعالى كما قال (فضل الله المجاهدين
 بأموالهم وانفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى)

وان ضيع ثروه واهل رعيته ذم اثره وانتم منه عند لقاء الله تعالى * وقال الله يوم القيامة كما ورد في الخبر ﴿ يا راعي السوء اكلت اللحم وشربت اللبن ولم ترد الضالة ولم تحبر الكسير اليوم انتم منكم ﴾ وهذا الجهاد ذكره باللسان مفرح وغذاء للروح * وتحقيقه بالعمل بالحقيقة هو نزع الروح * ولن يعرف ذلك الا من طالب نفسه بترك شهواته * ولذلك قالت الصحابة رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر فسموا مجاهدة الكفار بالسيف الجهاد الاصغر * وكذلك سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الجهاد افضل يا رسول الله فقال عليه السلام ﴿ جهادك هواك ﴾ ولذلك قال ليس الشديد بالصرعة انما الشديد من ملك نفسه عند الغضب ﴿ مثال آخر ﴾ مثل العقل مثل فارس متصيد وشهوته كفرسه وغضبه ككلبه فمتى كان الفارس حاذقاً وفرسه مروضاً وكلبه مؤدباً معلماً متقاداً صار حرياً بالنجح * ومتى كان هوفى نفسه أحمق وكان الفرس جموحاً والكلب عقوراً فلا فرسه ينبعث تحته متقاداً ولا كلبه يسترسل بإشارته مطيعاً فهو خليق بان يعطب فضلاً عن أن ينال ما يطلب *

﴿ بيان مراتب النفس في مجاهدة الهوى والفرق

بين اشارة الهوى والعقل ﴾

اعلم ان للانسان في مجاهدة الهوى ثلاثة احوال ﴿ الاولى ﴾ أن يغلبه
الهوى فيملكه ولا يستطيع له خلافاً وهو حال أكثر الخلق
وهو الذي قال الله تعالى ﴿ أفرايت من اتخذ الهه هواه ﴾ اذ
لا معنى للاله الا المعبود * والمعبود هو المتبوع اشارته * فمن
كان تردده في جميع اطواره خلف اغراضه البدنية واوطاره
فقد اتخذ الهه هواه ﴿ الثانية ﴾ أن يكون الحرب بينهم سجالات
تارة لها اليد وتارة عليها اليد - فهذا الرجل من المجاهدين * فان
اخترته المنية في هذه الحالة فهو من الشهداء لانه مشغول بامثال
قوله صلى الله عليه وسلم ﴿ جاهدوا هواكم كما تجاهدون اعداءكم ﴾
وهذه الرتبة العليا للخلق سوى الانبياء والاولياء ﴿ الثالثة ﴾
أن يغلب هواه فيصير مستولياً عليه لا يقهره بحال من الاحوال
وهذا هو الملك الكبير والنعيم الحاضر والحرية التامة والخلاص
عن الرق ولذلك قال عليه السلام ﴿ ما من أحد الا وله شيطان
ولي شيطان وان الله قد اعانني على شيطاني حتى ملكته ﴾ وقال في

حق عمر ماسلك عمر فحياً الا وسلك الشيطان فخا غيره * وهذا
 الآن مزية قدم * فكم من انسان يظن انه نال هذه الرتبة
 وهو في الحقيقة شيطان مرید فانه يتبع اغراضه ولكن
 يتعلل لأغراضه انها من الدين وان طلبه لها لاجل الدين حتى
 رأيت جماعة اشتغلوا بالوعظ والتدريس والقضاء والخطابة
 وانواع الرياسة وهم فيه متبعون للهوى * ويزعمون أن باعهم
 الدين ومحركهم طلب الثواب ومنافستهم عليها من جهة الشرع
 وهي نهايه الحق والقروود * وانما يعرف حقيقة ذلك بأمر
 وهو ان الرعاظ المقبول ان كان يعظ الله لا لطلب القبول وقصده
 دعوة الخلق الى الله * فعلامته انه لو جلس على مكانه واعظ
 أحسن منه سيرة واغزر منه علماً واطيب منه لهجة وتضاعف
 قبول الناس له بالنسبة الى قبوله فرح به وشكر الله على اسقاط
 هذا الفرض عنه بغيره وبمن هو اقوم به منه كمن تميز عليه جهاد
 كافر وقتله لارتداده * فنزلت بالكافر صاعقة احرقتة وكفى
 مؤنته والجهاد معه فرح به وشكر الله تعالى * وهذه الحالة
 لا يصادفها من نفسه الا الاولياء وتكون احدى آثارها

الاحتراز باقصى الامكان كل ساعة وتصريحه بقوله اقتلوني
 فلست بخيركم كما نقل عن الصديق رضى الله عنه * فان قلت فاذا
 كنا لا نأمن مثل هذا التليس والخداع بتزوير الشيطان والتدلي
 بجبل الفرور كما حكى عن هؤلاء فيم نميز بين اشارة العقل و اشارة
 الهوى ﴿ فاعلم ﴾ ان هذا مطلب عويص ولا خلاص عنه الا
 بالعلوم الحقيقية ولا مني فيه مثل ما أودعناه مقياس العلم اذ به
 ينكشف التليس عن الحق ولكن القدر الذي ينبغي أن
 يفزع اليه عند التحير أن يعلم أن العقل في أكثر الامور يشير
 بالاصح للعواقب وان كان فيه كلفة ومشقة في الحال * والهوى
 يشير بالاستراحة وترك التكلف * فهما عرض لك أمر ولم تدر
 أيهما أصوب فمليك بما تكرهه لا بما تهواه * فاكثرا لخلق في
 الكراهة قال عليه السلام ﴿ حفت الجنة بالمكاره وحفت النار
 بالشهوات ﴾ وقال تعالى ﴿ وعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله
 فيه خيرا كثيرا ﴾ وقال تعالى (وعسى أن تكرهوا شيئا وهو
 خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم) فكلاما يشير عليك
 بالدعة والرعاية وحظر الكلف وإيثار الراحة في الحال فاتهم فيه

نفسك فان حبك الشيء يعنى ويصم * وبالجمله فما يشير اليه
العقل بقوته إفزع الى العبادۃ والاستخاره فيه حتى ينشرح الصدر
ويمضه الاستشارة اذا استشير فيه أهله * واكثر ما يلبس
به الهوى معاذير مزخرفه * والعقل يرشد بحجج حقيقيه
والعاشق لشخص قبيح أو المتناول لطعام بشع شغف به لعادته
لو روجع لزخرف فيه معاذير مموهه يشهد عليه العقل بأنه متصنع
متكلف * وبالجمله ادراك هذه الحقيقه لا يكون الا بنور الهى
وتأييد سماوي فليكن التفرع الى الله في مظان الحيره * فقد قال
بعض العلماء اذا مال العقل الى مؤلم في الحال نافع في العاقبه
ومال الهوى نحو نقيضه الملذ في الحال الوخيم في العقبى وتنازعا
وتحاجا الى القوة المدبره المفكره سارع نور الله تعالى الى
نصرة العقل وبادر وسواس الشيطان وأولياؤه الى نصرة
الهوى وقام صف القتال بينهما * فان كانت القوة المدبره من
حزب الشيطان وأولياؤه ذهلت عن نور الحق وعميت عن
نفع الآجل واغترت بلذة العاجل وجنحت اليه وقهر اولياء الله
وان كانت من حزب الله وأولياؤه اهتمت بنوره واستهانت

بالمعاجة وطلبت الآجلة قال الله تعالى ﴿ الله ولي الذين آمنوا
 يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم
 الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات ﴾ وشبه الله العقل
 بشجرة طيبة والهوى بشجرة خبيثة فقال ﴿ ألم تر كيف
 ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة ﴾ الآية فعند قيام
 الصف والتحام القتال بين هذين الجندين اللذين احدهما من
 اعداء الله والآخر من أوليائه لا سبيل الا الى الفرع الى الله
 تعالى والاستعاذة من الشيطان الرجيم كما قال تعالى ﴿ واما يترغبك
 من الشيطان ترغ فاستعذ بالله انه سميع عليم إن الذين اتقوا
 اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون ﴾ فان
 قلت فهل من فرق بين الهوى والشهوة * قلنا لا حجر في
 العبارات ولكن نغني بالهوى المذموم من جملة الشهوات دون
 الحمود * والحمود من فعل الله تعالى وهي قوة جعلت في
 الانسان لتنبعث بها النفس لنيل ما فيه صلاح بدنه اما ببقاء
 بدنه او ببقاء نوعه واصلاحهما جميعا * والمذموم من فعل النفس
 الامارة بالسوء وهو استحبابها لما فيه لذتها البدنية—وهذه

الشهوة اذا غلبت سميت هوى فانها تستبغ الفكرة وتستخدمها
لتستغرق وقتها في الامتثال لامرها * والفكرة مترددة بين
الشهوة والعقل * يخدمها العقل فوقها والشهوة تحتها * فتى
مالت الفكرة نحو العقل ارتفعت وشرفت وولدت المحاسن
واذا مالت الى الشهوة تسفلت الى اسفل السافلين وولدت القبايح

﴿ بيان امكان تغيير الخلق ﴾

لقد ظن بعض المائلين الى البطالة أن الخلق كالخلق فلا يقبل
التغيير والتفت الى قوله عليه السلام فرغ الله من الخلق وظن
أن المطمع في تغيير الخلق طمع في تغيير خلق الله عز وجل
وذهل عن قوله عليه السلام ﴿حسنوا اخلاقكم﴾ وان ذلك لو لم
يكن ممكنا لما أمر به ولو امتنع ذلك لبطلت الوصايا والمواعظ
والترغيب والترهيب فان الافعال نتائج الاخلاق كما ان الهوى
الى اسفل نتيجة الثقل الطبيعي فلم يتوجه الملام الى أحدهما دون
الآخر بل كيف ينكر تهذيب الانسان مع استيلاء عقله
وتغيير خلق البهائم ممكن اذ ينتقل الصيد من التوحش الى التأنس
والكلب من الاكل الى التأدب والفرس من الجراح الى

السلاسة وكل ذلك تفيير خلق * والقول الشافي فيه ان ما خلق الله سبحانه قسمان قسم لافعل لنا فيه كالسما والكوكب بل أعضاء أبداننا وأجزائها وهاهو حاصل بالفعل * والقسم الثاني ما خلق وجعلت فيه قوة لقبول كمال بدمه اذا وجد شرط التربية * وتربيته قد تتعلق بالاختيار فان النواة ليست بتفاح ولا نخل ولكنها قابلة بالقوة لان تصير نمحلا بالتربية وغير قابلة لان تصير تفاحا * وانما تصير نمحلا اذا تعلق بها اختيار الآدمي في تربيتها - فلذلك لو أردنا ان نطلع بالكلية الغضب والشهوة من أنفسنا ونحن في هذا العالم عجونا عنه ولكن لو أردنا قهرهما واسلاهما بالرياضة والمجاهدة قدرنا عليه * وقد أمرنا بهذا وصار ذلك شرط سعادتنا ونجاتنا * نعم الجبلات مختلفة فبعضها سريعة القبول وبعضها بطيئة القبول ولاختلافهما سببان (أحدهما) باعتبار التقدم في الوجود فان قوة الشهوة وقوة الغضب وقوة التفكير موجودة في الانسان * وأصعبها تفييرا وأعصاها على الانسان قوة الشهوة فانها أقدم القوى وجودا وأشدّها تشبثا والتصافا فانها توجد معه في أول الامر حتى

توجد في الحيوان الذي هو جنسه * ثم توجد قوة الحماية والغضب بعده * وأما قوة الفكر فانها توجد آخرآ والسبب انه يتأكد الخلق بكثرة العمل بموجبه والطاعة له وباعتقاد كونه حسناً مرضياً * والناس فيه أربع مراتب (الاولى) هو الانسان الففل الذي لا يعرف الحق من الباطل والجميل من القبيح فيبقى خالياً عن الاعتقاد وخالياً أيضاً عن تشهير شهواته (١) باتباع اللذات فهذا أقبل الانسام للعلاج فلا يحتاج الا الى تعليم مرشد والى باعث في نفسه يحمله على الاتباع فيحسن خلقه في أقرب وقت (والثانية) ان يكون قد عرف قبح القبيح ولكنه لم يتعود العمل الصالح بل زين له شر عمله يتعاطاه انقياداً لشهواته واعراضاً عن صواب رأيه فأمره اصعب من الاول اذ تضاعفت علته فعليه وظيفتان (أحدهما) قلع ما رسخ فيه من كثرة التعود للفساد (والاخر) صرف النفس الى ضده وعلى الجملة هو في محل قبول الرياضة ان انتهض لها عن جد كامل (والثالثة) أن يعتقد الاخلاق القبيحة انها الواجبة المستحسنة

(١) قوله تشهير شهواته أي تشديدها وتقويتها

وانها حق وجيل ثم تربي عليها - فهذا يكاد تمتنع معالجته ولن
يرجى صلاحه الا على الندور اذ تضاعفت عليه اسباب الضلال
﴿الرابعة﴾ أن يكون مع وقوع نشوئه على الاعتقاد الفاسد
وتربته على العمل به يرى فضله في كثرة الشر واستهلاك
النفوس ويتباهى به ويظن أن ذلك يرفع من قدره - وهذا
اصعب المراتب وفي مثله قيل ﴿من التعذيب تهذيب الذئب
ليتأدب وغسل المسح لبييض﴾ ﴿فالاول﴾ من هؤلاء يقال له
جاهل ﴿والثاني﴾ جاهل وضال ﴿والثالث﴾ جاهل وضال وفاسق
﴿والرابع﴾ جاهل وضال وفاسق وشرير *

﴿بيان الطريق الجملي في تمييز الاخلاق ومعالجة الهوى﴾
اعلم ان المقصود من المجاهدة والرياضة بالاعمال الصالحة تكميل
النفس وتركيتها وتصفيتها تهذيب اخلاقها * وبين النفس
وبين هذه القوى نوع من الملاقة تضيق العبارة عن تعريفه
على وجه يتشكل في خزانة التخيل لأن هذه الملاقة ليست
محسوسة بل معقولة وليس من غرضنا بيان تلك الملاقة
ولكن كل واحد من النفس والبدن متأثر بسبب صاحبه فان

النفس ان كملت وكانت زاكية حسنت افعال البدن وكانت
 جميلة— وكذا البدن ان جملت آثاره حدث منها في النفس هيئات
 حسنة وأخلاق مرضية * فإذا الطريق الى تزكية النفس اعتياد
 الافعال الصادرة من النفوس الزاكية الكاملة حتى اذا صار
 ذلك معتاداً بالتكرار مع تقارب الزمان حدث منها هيئة للنفس
 راسخة تقتضى تلك الافعال وتقاضاها بحيث يصير ذلك له
 بالمادة كالطبع فيخف عليه ما كان يستقله من الخير * فمن
 اراد مثلاً أن يحصل لنفسه خلق الجود فطريقه ان يتكلف
 تعاطي فعل الجواد وهو بذل المال ولا يزال يواظب عليه حتى
 يتيسر عليه فيصير بنفسه جواداً — وكذا من أراد ان يحصل
 لنفسه خلق التواضع وغلب عليه التكبر فطريقه في المجاهدة أن
 يواظب على افعال المتواضعين ومواظبة دائمة على التكرار مع
 تقارب الاوقات * والعجب أن الأمرين النفس والبدن
 دور اذ بافعال البدن تكلفا يحصل للنفس صفة * فإذا حصلت
 الصفة فاضت على البدن فاقتضت وقوع الفعل الذي تعود
 طبيعياً بعد ان كان يتعاطاه تكلفاً * والأمر فيه كالامر في سائر

الصناعات فإن من أراد أن يصير له الخندق في الكتابة صفة
نفسية ثابتة * فطريقه أن يتعاطى ما يتعاطاه الكاتب الحاذق
وهو حكاية الخط الحسن متكلما متشبهاً * ثم لا يزال يواظب
على تعاطي الخط الحسن حتى يصير له ذلك ملكة راسخة
ويصير الخندق فيه صفة نفسانية فيصدر منه بالآخرة بالطبع
ما كان يتكلفه ابتداء بالتصنع فكان الخط الحسن هو الذي جعل
خطه حسناً ولكن الأول متكلف والآخر بالطبع — وذلك
بواسطة تأثير النفس — وكذلك من أراد أن يصير فقيه النفس
فلا طريق له إلا ممارسة الفقه وحفظه وتكراره وهو في
الابتداء متكلف حتى ينمطف منه على نفسه وصف الفقه
فيصير فقيه النفس بمعنى أنه حصل للنفس هيئة مستعدة نحو
تخريج الفقه فيتيسر له ذلك طبعاً مهما حاوله * وكذلك الأمر في
جميع صفات النفس وكما أن طالب رتبة الفقه لا يحرم هذه الرتبة
بتمطيل ليلة ولا ينالها بزيادة ليلة — فكذلك طالب كمال النفس
لا ينالها بعبادة يوم ولا يحرمها بنقصان يوم ولكن تمطله في يوم
واحد يدعو إلى مثله * ثم يتداعى قليلاً قليلاً حتى تأنس النفس

بالكسل وتهجر التحصيل فيفوته فضيلة الفقه * فكذا صنائر
المعاصي بعضها يدعو الى بعض وكما أن تكرار ليلة لا يحس بآثره
في تفقه النفس فانه يظهر شيئاً فشيئاً مثل نمو البدن وارتفاع
القامة— فكذلك الطاعة الواحدة قد لا يحس أثرها في النفس
وكما لها في الحال ولكن ينبغي أن لا يستهان بها فان الجملة مؤثرة
وانما جمعت من الآحاد فكل واحد تأثير * ثم ما من طاعة الا
ولها اثر ما وان خفي— وكذلك المعصية وكما من فقيه مسوف
يستهن بتعطيل يوم وليلة * وهكذا على التوالي فيفوته كمال
العلم فكذا من يستهن بصنار المعاصي ينتهي به الامر الى
حرمان السعادة وكما من فقيه موفق لا يستهن بتعطيل يوم
وليلة فكذا على التوالي فيحترز كمال النفس والعلم فكذا من
لا يستهن بصنار المعاصي ينتهي به الامر الى درجات السعادة
اذ القليل يدعو الى الكثير * ولذلك قال امير المؤمنين علي بن
ابي طالب رضي الله عنه الايمان يبدو في القلب نكتة يضاء
كلما ازداد الايمان ازداد ذلك البياض فاذا استكمل العبد
الايمان ابيض القلب كله وان النفاق يبدو في القلب نكتة

سوداء كلما ازداد النفاق ازداد ذلك السواد * فاذا استكمل العبد
النفاق اسود القلب كله *

(بيان مجامع الفضائل التي بتحصيلها تنال السعادة)
اذا عرف أن السعادة تنال بتزكية النفس وتكميلها وان
تكميلها باكتساب الفضائل كلها فلا بد من أن يعرف الفضائل
جملة وتفصيلا * فاما الفضائل بجمليتها فتتخصر في معنيين (أحدهما)
جودة الذهن والتمييز (والاخر) حسن الخلق أما جودة الذهن
فليميز بين طريق السعادة والشقاوة فيعمل به وليعتقد الحق
في الاشياء على ما هي عليه عن براهين قاطعة مفيدة لليقين
لا عن تقليدات ضعيفة ولا عن تخيلات مقنعة واهية * واما
حسن الخلق فبأن يزيل جميع العادات السيئة التي عرف الشرع
تفاصيلها ويجعلها بحيث يفضيها فيجتنبها كما يجتنب المستقذرات
وان يتمود العادات الحسنة ويشتاق اليها فيؤثرها ويتنعم بها
كما قال عليه السلام (جعلت قرّة عيني في الصلاة) ومهما
كانت العبادات وترك المحظورات مع استئصال وكرامة
فذلك لتقصان ولا ينال كمال السعادة به * نعم المواظبة عليه

بالمجاهدة غاية الخير ولكن لا بالاضافة الى فعله عن طوع ورغبة
 وانما قيل الحق صرّ بالاضافة الى من لم يتهذب* فبقى فيه صوارف
 عن الحق— ولذلك قال تعالى ﴿وأنها لكبيرة إلا على الخاشعين﴾
 ولذلك قال عليه السلام ان استطعت أن تعمل في الرضى لله
 فاعمل والا ففى الصبر على ما تكره خير كثير* ثم لا يكتفى في نيل
 السعادة استلذاذ الطاعة واستكراء المعصية في زمان دون زمان
 بل ينبغى أن يكون ذلك على الدوام في جملة العمر* وكل ما
 كان العمر اطول كانت الفضيلة ارسخ واكمل— ولذلك لما سئل
 عليه السلام عن السعادة* قال طول العمر في طاعة الله— ولذلك
 كره الانبياء والاولياء الموت فان الدنيا مزرعة للآخرة* وكلما
 كانت العبادات اكثر بطول العمر كان الثواب اكثر والنفس
 اذكى واظهر وكاملها اتم وابتهاج صاحبها بجمالها عند التجرد
 عن علائق البدن اشد واوفر— وذلك اذا تنبه عن نومه الذي
 اغفله عن ادراك حال نفسه من جمال يتهبج به أو خزي وخيال
 يفتضح به— وذلك التنبه باطراح الشواغل* فالناس نيام فاذا ماتوا
 انتبهوا* فهذه مجامع الفضائل وغايتها أن تصدر منه الفضائل

ابدأ بنير فكر وروية وتعب ويطلع على الحق بنير تعب
 طويل حتى كأنه يصدر منه وهو في غفلته كالصانع الحاذق في
 الحياطة والكتابة * وغاية الرزالة أن ترشح منه الرزائل بغير تكلف
 ولا فكر ولا روية * (واعلم) ان هذه الفضائل المحصورة في
 فن نظري وفي فن عملي يحصل كل واحد منها على وجهين
 (احدهما) بتعلم بشري وتكلف اختياري يحتاج فيه الى زمان
 وتدريب وممارسة * ويتقوى الفضيلة فيه شيئا فشيئا حتى التدرج
 كتدرج الشخص في النمو وان كان في الناس من يكفيه ادنى ممارسة
 وذلك بحسب الزكاء والبلادة * (والثاني) يحصل بوجود الهي
 نحو ان يولد الانسان فيصير بنير معلم عالما كعيسى بن مريم ويحيى
 ابن زكريا * وكذا سائر الانبياء الذين حصل لهم من الاحاطة
 بمقائق الامور ما لم يحصل لطلاب العلم بالتعلم * وقيل ان ذلك
 قد يحصل ايضا بغير الانبياء وهم الذين يعبر عنهم بالاولياء
 وهذا الاثن رزق لا يكفركم اكتسابه بالجهد فمن حرم ذلك
 فليجتهد ان يكون من الفريق الثاني وليعلم نزول رتبته عن
 رتبة اولئك * (فليس التكحل في العنين كالسكحل) ولا ينبغي

أن تستبعد أن يكون بالطبع في مبدأ الفطرة من العلوم ما يحصل
بالجهد والاكتساب كما يكون ذلك في الاخلاق * فرب
صبي صادق للهجة سخي جري * وربما يخلق بخلافه - وذلك
يحصل بالتأديب والتربية * فاذا الفضيلة نارة تحصل بالطبع
وطوراً بالاعتقاد^(١) ومرة بالتعلم * فن تضافت في حق الجهات
الثلاث حتى صار ذا فضيلة طبعاً واعتياداً وتعلماً فهو في غاية
الفضيلة * ومن كان رزلاً من هذه الجهات الثلاث فهو في غاية
الرزالة * وبينهما رتبة من اختلفت فيه هذه الجهات *

(بيان تفصيل الطريق الى تهذيب الاخلاق)

ينبغي أن تعلم ان علاج النفس بمحو الرذائل عنها وبكسب الفضائل
مثاله علاج الابدان بمحو العلل عنها وبكسب الصحة لها وكما أن
الغالب على أصل المزاج الاعتدال - وانما تمترى العلة المغيرة
للاعتدال بموارض الاغذية وغيرها * فكذا كل مولود يولد على

(١) لا يخفى الفرق بين الاعتياد والتعلم على اذكاء الطلاب حيث
ان الاول قد يكون غير مصحوب بعلم كحال الصبي الذي يعود ابيه
على شيء بلاد راية منه بحقيقة ذلك الشيء انتهى مصححة

الفطرة . فابوا يهودانه وينصرانه ويمجسانه . والمقصود انه بالتعليم
 والاعتياد يكتسب الرذائل * وكما ان البدن في الابتداء لا يخلق
 كاملا وانما يكمل بالنشو والتربية بالغذاء — فكذلك النفس
 تخلق ناقصة وانما تكمل بالتزكية * وتهذيب الاخلاق والتغذية
 بالعلم وكما ان البدن ان كان صحيحا فشأن للطبيب تمهيد القانون
 الحافظ للصحة فان كان مريضا فشأنه جلب الصحة اليه فكذا
 النفس منك ان كانت زاكية طاهرة مهيبة الاخلاق فينبغي
 أن تسمى لحفظ صحتها وجلب مزيد قوة وصفاء اليها * وان
 كانت عديمة الكمال والصفاء فينبغي أن تسمى في جلبه اليها
 وكما ان العلة المسيرة للاعتدال الموجبة للمرض لا تعالج الا بضدها
 ان كانت من حرارة فبالبرودة وبالعكس — فكذا الرذيلة
 الموجبة لنقصان النفس علاجها بضدها كما سبق من علاج
 الجمل بالتعلم والبخل بالتسخي تكلفا والكبر بالتواضع تكلفا
 والشهره بالكف عن المشتى تكلفا * وكما ان كل مبرد لا يكتفى
 لعله أوجبته الحرارة الا اذا كان على حد مخصوص * ويختلف
 ذلك بالشدة والضعف والدوام وعدمه وبالكثرة والقلة ولا

بد له من عيار يعرف به مقدار النافع منه * فان لم يحفظ عياره
 زاد الفساد — فكذلك النقيض الذي يعالج به الاخلاق لا بد
 له من عيار * وكما ان عيار الدواء مأخوذ من عيار العلة حتى ان
 الطبيب لا يعالج ما لم يعرف أن العلة من حرارة أو برودة وان
 كانت الحرارة فادرجتها أهي ضعيفة أو قوية * فاذا عرف التفت
 معه الى أحوال البدن وأحوال الزمان والصناعة التي المريض
 بصددھا وعالج بحسبھا - فكذلك الشيخ المتبوع الذي يطب
 نفوس المريدين والمسترشدين ينبغي أن لا يهتم عليهم بالرياضة
 والتكاليف في فن مخصوص ما لم يعرف أخلاقهم * فاذا عرف
 ماهو الغالب على المريد من الخلق السيئ وعرف مقداره
 ولا حفظ حاله وسنه وما يحتمله من المعالجة عين له الطريق
 ولذلك ترى الشيخ يشير على بعض المريدين أن يخرج الى
 السوق للكدية * وذلك ان نوسم فيه نوع رياسة وتكبر فيعالجه
 بما يراه ذلا وهو نقيض خلقه حتى ينكسر به تكبره ويشير
 على بعضهم بتعهد بيت الماء واعداد نبل الاستنجاء * وذلك اذا
 رأى نفسه مائلة الى الرعونة في النظافة المجاوزة حد الاعتدال

وقد يشير عليه بالصوم ويأمره بالوصال الا بمقدار يخرج به
عن موجب النهي - وذلك اذا رآه شابا قوي الشهوة مولعا
بشهوة البطن والفرج الى غير ذلك من طرق التهذيب * وعن
بعضهم انه كان يعالج قوة الغضب ويتكاف صفة الحلم فكان
يعطي السفهاء الاجرة ليجهوه بالشتم في المحافل فيعود احتمال
فصار بحيث يضرب به المثل في الحلم * وكان آخر يدرج نفسه
في الشجاعة فيركب البحر في الشتاء * وآخر كان يهيء الماء كل
الطية ويطعمها غيره بحضرة وهو يقتصر على خبز الشعير
لكسر الشره * وعباد الهند يعالجون الكسل عن العبادة بالقيام
طول ليلة على رجل واحدة لا ينتقل عنها * وآخر عالج حب
المال بأن باع كل ماله ورمى بتمنه في البحر * فهذا طريق جملي
في تهذيب الاخلاق * والكلام في تفصيله يطول * والغرض أن
تنظر أيها المتشوق الى تزكية نفسك في أخلاقك * فان كانت
مهذبة فاحفظها وان كانت مائلة فقومها بالرد الى حد الاعتدال
على ماسياتي تفصيله * فان المقصود من جلب الاعتدال سلب
الطرفين فذا الغرض تطهير النفس عن الصفات التي تلحقها

بمواضع البدن حتى لا تلتفت اليها بعد المفارقة عاشقة ومتأسفة على فوتها ومنوعة بالاشتغال والتألم بها عن السعادات اللائقة بجوهرها * ومهما أردنا أن لا يكون الماء حاراً ولا بارداً طلبنا فيه الاعتدال وكان الفائر لا حاراً ولا بارداً * فكذلك هذه الصفات * فإن قلت فيماذا أعلم أن الحاصل لي هو الخلق الجميل وهو الوسط المعتدل بين طرفي الإفراط والتفريط * فطريقك أن تنظر في الأفعال التي يوجبها ذلك الخلق الذي فيه مجاهدتك فإذا التذت بفعله (فاعلم) أن الخلق الموجب له راسخ في نفسك فإن كان ذلك الفعل قبيحاً (فاعلم) أن الخلق قبيح مثل أن تلتذ بامساك المال وجمعه * فوجه خاف البخل فهو نفسك نقيضه والامتثال الحسن والسيرة قد فصلها الشرع ويجمعها ما صنف في آداب النبي عليه السلام وهي مشهورة وسنشير إلى جملها ونعني بالاعتدال أنك لو كنت تلتذ بالاسراف في تفريق المال فتعلم أن هذا أيضاً مذموم وهو الذي يبرعنه بالتبذير * والمحمود المعتدل هو السخاء الواقع بين التحزق والتبذير وهو أن يتيسر عليك بذل ما يقتضي الشرع والعقل بذله عن طوع ورغبة ويتيسر

عليك امساك ما يقتضى الشرع والعقل امساكه عن طوع ورغبة
وكذا في سائر الصفات والواحد منها كاف في المثال * وإذا
عرفت أن معيار الاعمال مأخوذ من مقدار الصفات والاخلاق
لم يخف عليك ان الطريق في هذا يختلف باختلاف الاشخاص
وتختلف في حق شخص واحد باختلاف الاحوال * فمن رزق
البصيرة تتبع العلة وعالجها بطريقها * ولما كان اكثر الناس
يمجزون عنه وعسر على الشرع تفصيل في جميع الاشخاص
في جميع الاعصار اقتصر الشرع في التفصيل على القوانين
المشتركة التي تم جدواها من الطاعات وترك المعاصي المحذورة
ثم رغب عن المباحات التي تقصد للتلذذ بامور جميلة كقوله
﴿حب الدنيا رأس كل خطيئة﴾ وأمثاله ثم عرف أهل البصيرة
منه غاية المطلوب وطريقه وغاية المحذور وطريقه ووقفوا به
على التفصيل وأرشدوا اليه من وفق لا تبايعهم فكانوا نوابعا عن
الانبياء في تفصيل ما أجملوه وشرح ما مهدوه * ولذلك قال عليه
السلام ﴿إعلماء ورثة الانبياء﴾

﴿ بيان أمهات الفضائل ﴾

الفضائل وان كانت كثيرة فتجمعها أربعة تشمل شعبها وأنواعها وهي الحكمة والشجاعة والعفة والعدالة * فالحكمة فضيلة القوة العقلية * والشجاعة فضيلة القوة الغضبية * والعفة فضيلة القوة الشهوانية * والعدالة عبارة عن وقوع هذه القوى على الترتيب الواجب * فيها تتم جميع الامور ولذلك قيل بالمدل^(١) قامت السموات والارض * فلنشرح آحاد هذه الامهات ثم لنشرح بيانها وما ينطوي من الانواع تحتها * فاما الحكمة فنعني بها ما عظم الله تعالى في قوله ﴿ ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ﴾ وما أراده رسول الله حيث قال ﴿ الحكمة ضالة المؤمن ﴾ وهي منسوبة الى القوة العقلية وقد عرفت فيما سبق ان للنفس قوتين ﴿ احدهما ﴾ تلي جهة فوق وهي التي بها تتلقى حقائق العلوم السكلية الضرورية والنظرية من الملائكة الأعلى وهي العلوم اليقينية الصادقة أزلاً وأبداً لا تختلف باختلاف الاعصار والامم كالعلم

(١) فان الانسان الذي هو عنوان مجموع العالم الاكبر لا تكمل حقيقته فيصير حقيقة جمية كاملة الا بالعدالة فتدبر

بالله تعالى وصفاته وملائكته وكتبه وزسله وأصناف خلقه في
 العالم بل من جملة العلم أن النفي والاثبات لا يصدقان على شيء
 واحد في حال واحدة وكذلك العلوم الحقيقية * فهذه العلوم هي
 الحكمة الحقيقية (والقوة الثانية) هي التي تلي جهة تحت أعني
 جهة البدن وتديره وسياسته وبها تدرك النفس الخيرات
 في الاعمال وتسمى العقل العملي وبها يسوس قوى نفسه
 ويسوس أهل بلده وأهل منزله * واسم الحكمة لها من وجه
 كالجواز لان معلوماتها كالزبيق تتقلب ولا تثبت فمن معلوماتها
 ان بذل المال فضيلة * وقد يصير رذيلة في بعض الاوقات وفي
 حق بعض الاشخاص - فلذلك كان اسم الحكمة بالاول أحق
 وهذا الثاني كالكمال والتتمة للاول - وهذه هي الحكمة الخلقية
 والاولى هي الحكمة العلمية النظرية ونمني بالحكمة الخلقية
 حالة وفضيلة للنفس العاقلة بها تسوس القوة الغضبية والشهوانية
 وتقدر حركاتها بالقدر الواجب في الانقباض والانبساط
 وهي العلم بصواب الافعال وهذه الفضيلة تكتنفها رذيلتان
 وهما الخب والبلاء فهما طرفا إفراطها وتفریطها * أما الخب فهو

طرف افراطها وهو حالة يكون بها الانسان ذا مكر وحيلة
 باطلاق النضبية والشهوانية يتحركان الى المطلوب حركة زائدة
 على الواجب * وأما البله فهو طرف تفریطها ونقصانها عن
 الاعتدال وهي حالة للنفس تقصر بالنضبية والشهوانية عن
 القدر الواجب ومنشأ بطؤ الفهم وقلة الاحاطة بصواب
 الافعال * وأما الشجاعة فهي فضيلة للقوة النضبية لكونها
 قوية ومع قوة الحمية متفاداة للعقل المتأدب بالشرع في اقدامها
 واجسامها وهي وسط بين رزليتها المطيقتين بها وهما التهور
 والجبن * فالتهور لطرف الزيادة عن الاعتدال وهي الحالة التي بها
 يقدم الانسان على الامور المحظورة التي يجب في العقل
 الإحجام عنها * وأما الجبن فلطرف النقصان وهي حالة بها
 تنقص حركة النضبية عن القدر الواجب فتصرف عن
 الاقدام حيث يجب الاقدام * ومهما حصلت هذه الاخلاق
 صدرت منها هذه الافعال أي يصدر من خلق الشجاعة
 الاقدام حيث يجب وكما يجب وهو الخلق الحسن المأمود
 وایاه أريد بقوله (أشداء على الكفار رحماء بينهم) فلا الشدة

في كل مقام محمودة ولا الرحمة * بل المحمود ما يوافق معيار
 العقل والشرع * فمن حصل له ذلك فليحفظه بالمواظبة على
 أفعاله * ومن لم يحصل له فليُنظر فإن كان طبعه مائلا إلى
 النقصان الذي هو الجبن فليتناه ^ط أفعال الشجعان متكافئا
 مواظبا عليه حتى يصير له الاعتياد طبعاً وخلقاً فيفيض منه
 أفعال الشجعان بعد ذلك طبعاً وإن كان مائلاً إلى طرف الزيادة
 وهو التهور فليشعر نفسه بمواقب الأمور وليعظم أخطارها
 وليتكلف الاحجام إلى الاعتدال أو ما يقرب منه فإن الوقوف
 على حقيقة حد الاعتدال شديد ولو تصور ذلك لارتحلت
 النفس عن البدن وليس معها علاقة منه فكانت لا تتعذب
 أصلاً بالتأسف على ما يفوتها منه * وكان لا يتكدر عليها ابتهاجها
 بما يتجلى لها من جمال الحق وجلاله ولكن لما عسر ذلك قيل
 ﴿وإن منكم إلا واردة﴾ وقد رأى بعض المشايخ رسول الله
 في المنام فقال ما الذي أردت بقولك (شيعتي سورة هود)
 فقال قوله (فاستقم كما أمرت) يعني الاستمرار على الصراط
 المستقيم وطلب الوسط بين هذه الأطراف شديد وهو أدق من

الشعر وأحد من السيف كما وصف من حال الصراط في الدار
 الآخرة ومن استقام على الصراط في الدنيا استقام على الصراط في
 الآخرة مستقيماً اذ يموت المرء على ما عاش عليه ويحشر على ما مات
 عليه * ولذلك وجب في كل ركعة من الصلاة قراءة الفاتحة المشتملة
 على قوله اهتدنا الصراط المستقيم فانه أعقد الامور واعصاها
 على الطالب ولو كلف ذلك في خلق واحد لطل العناء فيه * وقد
 كلفنا ذلك في جميع الاخلاق مع خروجها عن الحصر كما سيأتي
 ولا مخلص عن هذه المحظورات الا بتوفيق الله ورحمته
 ولذلك قال عليه السلام ﴿الناس كلهم موتى الا العالمون والعالمون
 كلهم موتى الا الماملون والماملون كلهم موتى الا المخلصون
 والمخلصون على خطر عظيم﴾ فنسأل الله تعالى ان يمدنا بتوفيقه
 لنجاوز الاخطار في هذه الدار ولا نخدع بدواعي الاغترار
 وأما العفة فهي فضيلة القوه الشهوانية وهي اتقيادها على تيسر
 وسهولة للقوة العقلية حتى يكون انقباضها وانبساطها بحسب
 اشارتها * ويكتنفها رذيلتان الشره والخمود * فالشره هو
 افراط الشهوة الى المبالغة في اللذات التي تستبجحها القوة العقلية

وتنهي عنها * والخمود هو خمود الشهوة عن الانبعاث الى ما
يقتضى العقل نبه وتحصيله وهما مذمومان كما أن العفة التي
هي الوسط محمود * وعلى الانسان أن يراقب شهوته والغالب
عليها الافراط لا سيما الى مقتضى الفرج والبطن والى المال
والرياسة وحب الثناء * والافراط والتفريط في كل ذلك نقصان
وانما السكّال في الاعتدال * ومعيّار الاعتدال العقل والشرع
وذلك أن يعلم النّاية المطلوبة من خلق الشهوة والغضب مثلاً
بان يعلم أن شهوة الطعام انما خلقت لتبث على تناول الغذاء
الذي يسد خلل ما ينحل من اجزائه بالحرارة الفريزية حتى
يقي البدن حياً والحواس سليمة ليتوصل بالبدن الى نيل
العلوم ودرك حقائق الامور ويتشبه بالطبقة العليا بالاضافة
اليه وهي رتبة الملائكة وبها كمالها وسعادتها * ومن عرف هذا
كان قصده من الطعام التقوى على العبادة دون التلذذ به
فيقتصر ويقتصد لا محالة ولا يشتد اليه شرهه ويعلم ان شهوة
الجماع خلقت فيه لتكون باعثة على الجماع الذي هو سبب بقاء
النوع محفوظاً ليطلب النكاح للولد والتحصن للالعاب والمتعة

وان تمتع ولمب كان باعته عليه التألف والاستمالة الباعثة على
حسن الصحبة ودوام النكاح * ويقتصر من الانكحة على القدر
الذي لا يعجزه عن القيام بحقوقه * ومن عرف ذلك سهل عليه
الاقتصار * وعند ذلك لا يقيس نفسه بصاحب الشرع عليه
السلام اذ كان لا يشغله كثرة الانكحة عن ذكر الله تعالى
ولا يلزمه طلب الدنيا لاجل الأزواج * ومن ظن أن مالا يضر
صاحب الشرع لا يضره كان كمن ظن أن مالا يغير البحر
الخطم من النجاسات لا يغير كوزا مفترفا من البحر * وان ما
لا يضر الشخص القوي البنية السوي من الاطعمة اللذيذة
لا يضر الصبي الرضيع السخيف البنية * وكمن أحق يتكاس
فيقيس نفسه بصاحب الشرع بمقايسة الملائكة بالحدادين
فيهلك من حيث لا يدري نعمو بالله من عمش البصيرة فانه
يكاد يكون اردي من العمى اذ الامى بمقدع عجزه فيقلد
فيهديه غيره * والاعمش يفتح من بصيرته بقدر ما يستكشف
به من الاتباع ثم لا يكمل نوره بحيث يستكمل مستمرا في سواء
السبيل * ومن هذه حاله لا يبالي الله في أي واد هلك * ولقد

رأيت جماعة من الحمقى العوام يتكاسون في التصوف بأرائهم
 ويزعمون أن هذه الشهوات لم خلقت ان كان اتباعها مذموماً
 ومهلكاً ولم يعلموا أن تحت خلق الشهوتين أعنى شهوة الفرج
 والبطن حكمتين عظيمتين ﴿احدهما﴾ ابقاء الشخص بالغذاء
 والنوع بالحرث فانهما ضرورتان في الوجود بحكم اجراء الله
 سنته بمشيئة الله الازلية التي لا يجد لها تبديلاً ولا تحويلاً
 ﴿والثانية﴾ ترغيب الخلق في السعادات الاخرية فانهم ما لم يحسوا
 بهذه اللذات والآلام لم يرغبوا في الجنة ولم يحذروا النار
 ولو وعدوا بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على
 قلب بشر لما أثروا ذلك بمجرد في نفوسهم هذا حد العفة وأما
 العدل فهو حالة للقوى الثلاث في انتظامها على التناسب بحسب
 الترتيب الواجب في الاستعلاء والانقياد فليس هو جزءاً من
 الفضائل بل هو عبارة عن جملة الفضائل فانه مهما كان بين
 الملك وجنده ورعيته ترتيب محمود بكون الملك بصيراً قاهراً
 وكون الجند ذوى قوة وطاعة وكون الرعية ضعفاء سلسى
 الانقياد قيل إن العدل قائم في البلد ولن ينتظم العدل بان

يكون بعضهم بهذه الصفات دون كلهم - وكذلك العدل في
 مملكة البدن بين هذه الصفات * والعدل في اخلاق النفس يتبعه
 لا محالة العدل في المعاملة والسياسة ويكون كالمتمفرع منه ومعنى
 العدل الترتيب المستحب * اما في الاخلاق واما في حقوق
 المعاملات واما في اجزاء ما به قوام البلد * والعدل في المعاملة
 وسط بين رذيلتي العبن والتغابن وهو أن يأخذ ما له اخذه
 ويعطى ماله أن يعطى * والعبن أن يأخذ ما ليس له * والتغابن
 أن يعطى في المعاملة ما ليس عليه حمد وأجر * والعدل في السياسة
 أن ترتب اجزاء المدينة الترتيب المشا كل لترتيب اجزاء النفس
 حتي يكون المدينة في اتلافها وتناسب اجزائها وتعاون أركانها
 على الفرض المطلوب من الاجتماع كالشخص الواحد فيوضع
 كل شيء موضعه وينقسم سكانه الى مخدوم لا يخدم والى خادم
 ليس بمخدوم والى طبقة يخدمون من وجه ويخدمون من وجه
 آخر كما ذكرناه في قوى النفس * ولا يكتنف العدل رذيلتان
 بل رذيلة الجور المقابلة له اذ ليس بين الترتيب وعدم الترتيب
 وسط * ويمثل هذا الترتيب والعدل قامت السموات والارض

حتى صار العالم كله كالشخص الواحد متعاون القوى والاجزاء
واذ قد ذكرنا جملة هذه الامهات فلنذكر تفصيل ما يندرج تحت
كل فضيلة ورزيلة من أنواع الفضائل والرزائل مبتدئين فيه بالقوة
العقلية ثم الغضبية ثم الشهوانية ليكون ذلك أشنى في البيان *
﴿ بيان ما يندرج تحت فضيلة الحكمة ورزيلتها من الخب والبله ﴾
اما الحكمة فيندرج تحت فضيلتها حسن التدبير وجودة الذهن
وتقاية الرأي وصواب الظن * اما حسن التدبير فهو جودة
الروية في استنباط ما هو الاصلح والافضل في تحصيل
الخيرات العظيمة والغايات الشريفة مما يتعلق بك أو تشير به
على غيرك في تدبير منزل أو مدينة أو مقاومة عدو ودفع
شر * وبالجملة في كل أمر متفاقم خطير فان كان الامر هيناً
حقيراً سمي كيساً ولم يسم تدبيراً * واما جودة الذهن فهو القدرة
على صواب الحكم عند اشتباه الآراء وثوران النزاع فيها
وأما نقاية الرأي فهو سرعة الوقوف على الاسباب الموصلة في
الامور الى العواقب الحمودة * وأما صواب الظن فهو موافقة
الحق لما تقتضيه المشاهدات من غير استعانة بتأمل الأدلة

وأما رذيلة الخب فيندرج تحتها الدهاء والجربرة * فالدهاء هو
 جودة استنباط ما هو أبلغ في اتمام ما يظن صاحبه انه خير
 وليس بخير في الحقيقة ولكن فيه ربح خطير * فان كان الربح
 خسيساً سمي جربرة * فالفرق بين الدهاء والجربرة يرجع الى
 الحقارة والشرف * وأما رذيلة البله فتندرج تحتها الغمارة والحق
 والجنون * فاما الغمارة فهي قلة التجربة بالجملة في الأمور العملية
 مع سلامة التخيل * وقد يكون الانسان غمراً في شيء دون شيء
 بحسب التجربة * والغمر بالجملة هو الذي لم تمنحه التجارب * (وأما
 الحق) فهو فساد أول الرؤية فيما يؤدي الى الغاية المطلوبة حتى
 ينهج غير السبيل الموصل * فان كان خلقه سمي حقاً طبعياً ولا
 يقبل العلاج ^(١) وقد يحدث عند مرض فيزول بزوال المرض
 (وأما الجنون) فهو فساد التخيل في انتقاء ما ينبغي ان يؤثر حتى
 يتجه الى اثار غير المؤثر * فالفساد من الجنون غرضه * ومن
 الاحق سلوكه اذ غرض الاحق كغرض العاقل — ولذلك
 لا يعرف في أول الامر الا بالسلوك الى تحصيل الغرض

(١) لعل المراد عسر العلاج والافالانسان له أصل الاستعداد لاي كمال

والجنون هو فساد القرض — ولذلك يعرف في أول الامر *

﴿ بيان ما يندرج تحت فضيلة الشجاعة ﴾

وهو الكرم والتجدة وكبر النفس والاحتمال والحلم
والثبات والنيل والشهامة والوقار * أما الكرم فهو وسط بين
البذخ والبذالة وهو طيب النفس بالاتفاق في الامور الجليلة
القدر العظيمة النفع * وقد يسمى حرية * وأما التجدة فهو
وسط بين الجسارة والانخدال وهو ثقة النفس عند
استرسالها الى الموت مهما وجب ذلك من غير خوف *
وأما كبر النفس فهو وسط بين التكبر وصغر النفس
وهو فضيلة يقدر بها الانسان أن يؤهل نفسه للامور
الجليلة مع استحقاقه لها وقلة مبالاته بها ابتهاجا منه بقدر نفسه
وجلالتها * وأثره أن يقل سروره بالاكرام الكبار من العلماء
ولا يسرّ بالكرام الاوغال ولا بالامور الصغار ولا بما يجري
يجرى البخت والاتفاق من السعادات * وأما الاحتمال فهو وسط
بين الجسارة والهلوع وهو حبس النفس عن مسامرة المؤذيات
وأما الحلم فهو وسط بين الاستشاطاة والانفراك وهي حالة

تكسب النفس الوقار * وأما الثبات فهو شدة النفس وبعدها
من الخور * وأما الشهامة فهو الحرص على الاعمال توقفاً للجلال
وأما النيل فهو سرور النفس بالافعال العظام * وأما الوقار فهو
وسط بين الكبر والتواضع وهو أن يضع نفسه موضع
استحقاقها لمعرفته بقدرها * وأما رزينا الشجاعة وهما التهور
والجبن فيندرج تحتهما البذخ والبذالة والجسارة والنكول
والتبجح وصغر النفس * والمعلم والاستشاعة والانفراك والتكبر
والتخاسس والعجب والمهانة * فاما يميل منها الى جانب الزيادة
فهو تحت التهور * وما يميل الى جانب النقصان فهو تحت الجبن
فاما البذخ فهو الاتفاق فيما لا يجب من الزينة وغيرها طلبا
للصلف * وأما البذالة فهي الدناءة وترك الاتفاق فيما يجب
والافتخار بالاشياء الصغار * وأما الجسارة فالاستهانة بالموت
حيث لا يجب الاستهانة * وأما النكول فهو الانقباض فيما لا
يجب عنه الانقباض خوفاً من الهلاك * وأما التبجح فهو تأهيل
النفس للامور الكبار من غير استحقاق * وأما صغر النفس
فهو تأهيل النفس لما دون الاستحقاق * وأما الجسارة فهو قلة

التأثر بأسباب الهلاك من غير أثر جميل تقتضيه * وأما الملح
فهو سوء احتمال الآلام والمؤذيات * وأما الاستشاطعة فهو سرعة
الغضب وحدة * وأما الانفراك فهو بطؤ الغضب وبلاذته
وأما التكبر فهو رفع النفس فوق قدرها * وأما التخاصس فخط
النفس في الكرامة والتوقير الى مادون قدرها * فإن كان على
الوجه الواجب سمي تواضعا محمودا * والمولد للكبر هو العجب
وذلك جهل الانسان بمقدار نفسه وظنه انها على رتبة عالية
من غير أن يكون كذلك * وذم الناس للتكبر والبخل أشد
من ذمهم للتخاصس والتبذير فانهما في غاية القبح - وهذان وان
كانا مذمومين فهما شديهان بالسخاء والتواضع * وربما يدق الفرق
بينهما فيظن أنهما محمودان وهما رزيلتان بالحقيقة مائلتان عن
الوسط - ولذلك قال عليه السلام ﴿ طوبى لمن تواضع من غير
منقصة وذل في نفسه من غير مسكنة ﴾

﴿ بيان ما يندرج تحت فضيلة العفة ورزايلها ﴾

أما فضائل العفة فهي الحياء والخجل والمسامحة والصبر والسخاء
وحسن التقدير والانبساط والدمائة والانتظام وحسن الهيئة

والقناعة والهدو والورع والطلاقة والمساعدة والتسخط
والظرف* أما الحياء فهو وسط بين الوقاحة والخنوثة* وقيل
في حده انه ألم يعرض للنفس عند الفزع من النقيصة* وقيل
انه خوف الانسان من تقصير يقع فيه عند من هو أفضل منه
وقيل انه رقة الوجه عند اتيان القبائح وتحفظ النفس عن
مذمومة يتوجه عليها الحق فيها* وبالجملة فانه يستعمل في
الانقباض عن القبح ويستعمل في الانقباض عما يظنه
المستحي قبحاً - وهذا الاخير يليق بالصبيان والنساء وهو
مذموم من العقلاء* والاول جميل من كل أحد والمراد بقوله
﴿ ان الله يستحي من ذي شئبة في الاسلام أن يعذبه ﴾
انه يترك تعذيبه* وأما الخجل فهو فترة النفس^(١) لفرط الحياء
وانما يحمى في الصبيان والنساء دون الرجال* وانما يستحي
الانسان ممن يكبر في نفسه* فاما أن يستحي من الناس فنفسه
أخس عنده من غيره ومن لا يستحي من الله فلعدم معرفته

(١) قوله فترة النفس أى انكسارها وضعفها قال في المختار الفترة

الانكسار والضعف انتهى مصححه

لجلاله ولذلك قال عليه السلام ﴿ استحيوا من الله حق الحياء ﴾
 ولذلك قال تعالى ﴿ أولم يعلم بان الله يرى ﴾ فانه معها أحسن في
 نفسه ان الله يراه فيستحي لا محالة ان كان متدينا معظما كما قال
 عليه السلام ﴿ لا ايمان لمن لا حياء له ﴾ لان الحياء للانسان هو
 أول أمارات العقل * والايان آخر مراتب العقل * وكيف ينال
 المرتبة الاخيرة من لم يجاوز الاولى * وأما المسامحة فهو التجافي
 عن بعض الاستحقاق باختيار وطيب نفس وهو وسط بين
 المنافشة والاهمال * وأما الصبر فهو مقاومة النفس للهوى
 واحتماؤها عن اللذات القبيحة * وأما السخاء فهو وسط بين
 التبذير والتقتير وهو سهولة الانفاق وتجنب اكتساب الشيء
 من غير وجهه * وأما حسن التقدير فهو الاعتدال في النفقات
 احترازا عن طرفي التقتير والتبذير * وأما الدماثة فهو حسن
 هيئة النفس الشهوانية في الاشتياق الى المشتبهات وأما
 الانتظام فهو حال للنفس يدعوها الى نظر ما يقدره من
 النفقات حتى يناسب بعضها بعضا * وأما حسن الهيئة فحبة
 الزينة الواجبة التي لا رعونة فيها * وأما القناعة فحسن تدبير

المعاش من غير خب * وأما الهدوفسكون النفس فيما تناله من
 اللذات الجميلة * وأما الورع فوسط بين الرياء والهتك وهو تزيين
 النفس بالأعمال الصالحة الفاضلة طلبا لكمال النفس وتقربا الى
 الله دون الرياء والسمعة * وأما الطلاقة فهو المزاح بالادب من
 غير خش واقتراء وهو وسط بين الافراط والتفريط في الجد
 والمزل * وأما الظرف فهو وسط بين التقطيب الذي هو
 الافراط في التحاشي وبين المزل وهو أن يعرف الانسان
 طبقات الجلساء ويحفظ أوقات الانس ويمطى كلاً ما هو أهله
 من المباشطة في الوقت معه * ولما كان الانسان مفتقر الى استراحة
 ضرورية ترويحاً للقلب لم يكن بد من نوع من العشرة * والدعابة
 مستطابة غير مترقية الى المزل لكن بمقدار ما يفارق به
 الانسان حد التوحش وسيرة الحفاة غير مجاوز الى دأب
 الساخر في المضحكات * وقد تقل من دعابة رسول الله واصحابه
 ما ينبه على جنسه ولسنا نطول به * وأما المسامحة فهو وسط بين
 الشكاسة والملق وهو ترك الخلاف والانكار على المعاشرين
 في الامور الاعتيادية ايثارا للتلذذ بالمخالطة * وأما التسخط فهو

وسط بين الحسد والشامة وهو الاغتمام بالخيرات الواصلة
الى من لم يستحقها والشروع التي تلحق من لا يستحقها * وأما
الردائل المندرجة تحت رذيلتي العفة فهي الشره وكلال الشهوة
والوقاحة والتخنث والتبذير والتقتير والرياء والمهتكة والكزازة
والحجانة والعبث والتعاشي والشكاسة والملقى والحسد والشامة
فاما الوقاحة فلجأج النفس في تعاطي القبيح من غير احتراز
من الذم * وأما التخنث فخال يعتري النفس من افراط الحياء
يقبض النفس عن الانبساط قولاً وفعلًا * وأما التبذير فافناء
المال فيما لا يجب وفي الوقت الذي لا يجب فيه واكثر مما
يجب * وأما التقتير فهو الامتناع من اتفاق ما يجب وسببه البخل
والشح واللؤم ولكل واحد من هذه الثلاثة رتبة * أما البخل
فهو الذي يفرط ويقتصر في الاتفاق خوفاً من أن يضطره
الفاقة الى المسئلة والتسذل للاعداء وكان سبب البخل هو
الجبين عند البحث * وأما الشح فهو الذي يجمع الى ما ذكرناه
أن يكره حسن حال غيره طمعا في أن يضطره الى الحاجة اليه
فينال به الجاه والرفعة ومنشأ هذا ضرب من الجهل * وأما اللثيم

فهو الذي يجمع الى هذه الصفات احتمال العار في الشيء الحقيق
وسببه نوع من الخبث - وذلك مثل المتلصص والديوث - وأما
الرياء فهو التشبه بذوى الاعمال الفاضلة طلبا للسمعة والمفاخرة
وأما الهتكة فالاعراض عن تزيين النفس بالاعمال الفاضلة
والمجاهرة باضدادها - وأما الكزازة^(١) فالافراط في الجدة - وأما
المجانة فالافراط في الهزل - وأما البعث فالافراط في الاعجاب
بلقاء الجليس والانس - وأما التحاشى فافراط في التبرم بالجليس
وأما الشكاسة فتخالفه المعاشرين في شرائط الانس - وأما الملق
فالتحجب الى المعاشرين مع التغافل عما يلحقه من عار الاستخفاف
وأما الحسد فالاعتماد بالخير الواصل الى المستحق الذي يعرفه
الحاسد - وأما الشامة فالفرح بالشر الواصل الى غير المستحق
تمن يعرفه الشامت - وأما العدالة بجامعة لجميع الفضائل والجور
المقابل لها بجامعة لجميع الرذائل - ومامن خلق من هذه الاخلاق
الا وقد ورد في فضائله اخبار باعثة عليه وفي رذائله زواجر

(١) قال في المختار الكزازة الاقتباس واليبس انتهى والمراد هنا ما

ذكره المصنف انتهى مصححه

عنه ولم تر تطويل الكتاب بها* فليطلب ذلك من آداب النبي
 عليه السلام وغيره من الكتب* وانما الغرض بيان ان الانسان
 بسبب هذه القوى الثلاث يصدد هذه الاخلاق كلها ولكل
 واحد طرفان وواسطة وهو مأمور بالتوسط والاستقامة
 بين طرفي الافراط والتفريط في جملة ذلك حتى اذا حصل
 ذلك كله كمالا يقربه الى الله تقريبا بالرتبة لا بالمكان
 بحسب قرب الملائكة المقربين من الله عز وجل* فله البهاء
 الاعظم والكمال الاتم* وكل موجود فمشتاق الى الكمال الممكن
 له وهو غاية المطلوبة منه فان ناله التحق بأفق العالم الذي فوقه
 وان حرم عنه انحط الى الخفيض الذي تحته* فالانسان بين
 أن ينال الكمال فيلتحق في القرب من الله بأفق الملائكة
 وذلك سمادته أو يقبل على ما هو مشترك بينه وبين البهائم
 من رذائل الشهوة والنضب فينحط الى درجة البهائم ويهلك
 هلاكا مؤبدا وهو شقاوته ومثاله الفرس الجواد الذي كماله
 في شدة عدوه فان عجز عن ذلك حط الى رتبة ما دونه فأنخذ
 حولة واكولة* ومراتب الكمال للانسان بحسب هذه الاخلاق

وبحسب العلوم غير منحصرة - ولذلك تفاوت درجات الخلق
في الآخرة كما تفاوت في الدنيا في الخلق والاخلاق والثروة
واليسار وسائر الاحوال *

﴿ بيان البواعث على تحري الخيرات والصوارف عنها ﴾
أما الخيرات الدنيوية فالبواعث عليها ثلاثة أنواع الترتيب
والترهيب بما يجرى ويخشى في الحال والمآل * والثاني رجاء
المحمدة وخوف المذمة ممن يمتد بحمده وذمه * والثالث طلب
الفضيلة وكمال النفس لانه كمال وفضيلة لالغاية أخرى وراءها
فالاول مقتضى الشهوة وهي رتبة العوام * والثاني من مقتضى
الحياء ومبادي العقل القاصر وهو من أفعال السلاطين واكابر
الدنيا ودهاتهم المعدودين من جملة العقلاء بالاضافة الى العوام
والثالث مقتضى كمال العقل وهو فعل الاولياء والحكماء ومحققى
العقلاء ولتفاوت هذه الرتب قيل ﴿ خير ما أعطي الانسان عقل
يردعه فان لم يكن خياء يمنعه فان لم يكن تخوف يزعبه فان لم
يكن فال يستره فان لم يكن فصاعقة تحرقه فيستريح منه العباد
والبلاد ﴾ وهذا التفاوت يمهّد لكل شخص من صباه الى كبره

اذ هو في ابتداء صباه لا يمكن زجره وحته بالحمد والذم بل
 بمطعم حاضراً أو ضرب ناجز يحس به * فاذا صار مميزاً مقارباً
 للبلوغ امكن زجره وحته بالحمدة والمذمة * فطريق زجره
 مذمة المزجور عنه وتقييح حال متعاطيه وطريق ترغيبه في
 تعلم الادب وغيره تكثرة الثناء على آتيه وكثرة الذم لخطئيه
 فيؤثر ذلك تأثيراً ظاهراً * واكثر الخلق لا يجاوزون هاتين
 المرتبتين الى الرتبة الثالثة فيكون اقدامهم واحجامهم صادرة
 عن هذه البواعث والصوارف * وأما الرتبة الثالثة فيعز وجودها
 والخيرات الاخرية ايضاً هذا شأنها - وبهذا الطريق تتفاوت
 الناس فيها اذ لا فرق بين الاخرية والدينية الا بتأخر
 وتقدم والا فالخير مطلوب كل عاقل عاجلاً وآجلاً * والبواعث
 على الطلب لا تعدو هذه الانقسام فكان من اطاع الله وترك
 معصيته فرتبته ثلاث (الاولى) من يرغب في ثوابه الموصوف
 له في الجنة أو يخاف من عقابه الموعود له في النار * وهذه
 الرتبة للعامة وهم الاكثرون (والثانية) رجاء حمد الله ومخافة ذمه
 أعني حمداً وذكراً في الحال من جهة الشرع - وهذه منزلة

الصالحين وهي أقل من الأولى بكثير ﴿والثالثة﴾ وهي العزيز
 العزيزة من لا يبتنى إلا التقرب إلى الله تعالى وطلب مرضاته
 وابتغاء وجهه والالتحاق بصرمة المقربين إليه زلفى من ملائكته
 وهو درجة الصديقين والنبين ولذلك قال تعالى ﴿واصبر نفسك
 مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه﴾ وقيل
 لرابعة العدوية ألا تسألين الله الجنة فقالت الجارثم الدار ﴿وقال
 بعضهم من عبد الله لمعوض فهو لثيم﴾ ولما كان العقل الضعيف
 لا يقف على كنه هذا المعنى ﴿واكثر العقول ضعيفة خلق الله
 الجنة والنار ووعد الخلق بهما زجرا وحثا وأطنب في وصفهما
 ولم يتعرض لهذه المعاني إلا بالرمز مثل قوله تعالى ﴿يريدون
 وجهه﴾ ﴿واعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن
 سمعت ولا خطر على قلب بشر﴾ وأما الصوارف فقصور أو
 تقصير ﴿أما القصور فالمرض المانع والشغل الضروري في طلب
 قوت النفس والعيال وما يجرى مجراه وهذا معذور غير
 مذموم إلا أنه عن ذروة الكمال محروم ولا دواء له إلا الفرع
 إلى الله تعالى لا ماطة هذه الصوارف بجوده ﴿وأما التقصير

قسمان جهل وشهوة غالبية* أما الجهل فهو أن لا يعرف الخيرات
 الاخرية وشرفها وحقارة متاع الدنيا بالاضافة اليها وهو
 على رتبين (احدهما) أن يكون عن غفلة وعدم مصادفة
 مرشد منه - وهذا علاجه سهل ولاجله وجب أن يكون في
 كل قطر جماعة من العلماء والوعاظ ينبهون الخلق عن غفلتهم
 ويرغبون عن الدنيا في الآخرة لا على الوجه الذي افه اكثر
 وعاظ الزمن* فهذا مما يجرئ الخلق على المعاصي أو يحقر الدين
 عندهم (والثانية) أن يكون لا اعتقادهم أن السعادة هي الذات
 الدنيوية والرياسة الحاضرة وان أمر الآخرة لا أصل له أو لان
 الايمان وحده كاف وهو مبذول لكل مؤمن كيف كان عمله
 أو يظن الاتكال على عفو الله ينجيهِ وان الله كريم رجيح
 لا نقصان له من معصية العصاة فلا بد أن يرحمهم* وهذه انواع
 من الحماقات قُتِرَت خلائق كثيرة عن الطاعات وجرائهم
 على المعاصي* فاما من ظن أن الآخرة لا أصل لها فهو الكفر
 المحض والضلال الصرف* ومهما كان هذا الاعتقاد مصما
 بمدت الأنسية عن صاحبه والتحق بالهلكي على كل حال* وأما

من ظن أن مجرد الايمان يكفيه فهو جهل بمحقيقة الايمان
 وغفلة عن قوله من قال ﴿لا إله الا الله مخلصا دخل الجنة﴾ وان
 معنى الاخلاص أن يكون معتقده وفعله موافقا لقوله حتى
 لا يكون منافقا * وأقل درجاته الا يتخذ الله هواه فمن اتبع
 هواه فهو عبده وصار إلهه هواه - وذلك يطل قوله لا إله الا
 الله وينافي اخلاصه * ومن ظن أن سعادة الآخرة تنال بمجرد
 قوله لا إله الا الله دون تحقيقه بالمعاملة كان كمن ظن أن الطبخ
 يحلو بقوله طرحت السكر فيه دون أن يطرحه أو الولد يخلق
 بقوله وطأت الجارية دون أن يطأها * والزرع ينبت بقوله
 بذرت البذر دون أن يبذره - وكما أن هذه المقاصد في الدنيا
 لا تنال الا بأسبابها - فكذلك أمر الآخرة فان أمر الآخرة
 والدنيا واحد * وانما خص باسم الآخرة لتأخره * والخروج
 لفضاء العالم آخرة بالاضافة الى الكون في بطن الام * والبلوغ
 الى عالم التمييز آخرة بالاضافة الى ما قبله * والبلوغ الى رتبة
 العقلاء آخرة بالاضافة الى ما قبلها * وانما هذه تردد في أطوار
 الخلقة * والموت طور آخر من الاطوار ونوع آخر من الترقى

وضرب آخر من الولادة والانتقال من عالم الى عالم كما قال
 عليه السلام ﴿ القبر اما حفرة من حفر النار أو روضة من
 رياض الجنة ﴾ أي ليس في الموت الا تبديل منزل وكما أن من
 جلس متكلا على رحمة الله ونعمته متعطشا جائعا لم يسلك
 الطريق في شرب الماء وتناول الخبز هلك * ومن اتكل عليه
 في طلب المال ولم يتجر لم يحصل له المال وكان شقيا - فكذا
 من أراد الآخرة وسمى لها سعيها وهو مؤمن فاولئك كان
 سعيهم مشكورا * ولذلك نبه الله تعالى عليه فقال ﴿ وان ليس
 للانسان الا ما سعى ﴾ ومهما عرف ان البهاء الاكمل لله وان
 السعادة القصوى في القرب عنه وان القرب منه ليس بالمكان
 وانما هو باكتساب الكمال على حسب الأماكن وان كمال
 النفس بالعلم والعمل والاطلاع على حقائق الامور مع حسن
 الاخلاق * فمن لم يكمل كيف يقرب من الله تعالى * ومن أراد
 ان تقرب زبته عند الملك بنوع من العلم لو تعطل في بيته متكلا
 على كرم الملك ملازما صفة النقصان غير مجتهد طول الليل
 في طلب العلم معولا على فضل الله في ان يبيت ليله ويصبح

افضل اهل زمانه فان فضل الله عز وجل اوسع له وقدرته
متسعة لاضافه قيل له ^(١) هذا فعل مشحون بالباطل والحقاقه
مزين الظاهر بكلام يظن انه محمود فكذا من ظن ان الآخرة
تنال بالبطالة والعطالة فهذه حاله *

﴿ بيان أنواع الخيرات والسعادات ﴾

نم الله سبحانه وأن كانت لا تحصى مفصلة فجعلتها منحصرة
في خمسة أنواع ﴿ الاول ﴾ السعادة الاخرية التي هي بقاء
لا فناء له وسرور لا غم فيه وعلم لا جهل معه وغني لا فقر معه
يخالطه ولن يتوصل اليه الا بالله ولا يكمل الا ﴿ بالنوع الثاني ﴾
وهو الفضائل النفسية التي حصرنا مجلتها من قبل في أربعة أمور
العقل وكمال العلم * والعفة وكمالها الورع والشجاعة وكمالها
المجاهدة والعدالة وكمالها الانصاف وهي على التحقيق أصول
الدين * وانما تكامل هذه الفضائل بالنوع الثالث وهي الفضائل
البدنية المنحصرة في أربعة أمور في الصحة والقوة والجمال
وطول العمر ويتمها النوع الرابع وهي الفضائل المطيعة بالانسان

(١) قوله قيل له الخ خبر قوله ومن أراد ان يقرب

المنحصرة في أربعة أمور وهي المال والأهل والعز وكرم
 العشرة* ولا يتم الانتفاع بشيء من ذلك الا بالنوع الخامس
 وهي الفضائل التوفيقية وهي أربعة هداية الله ورشده
 وتسديده وتأييده* فهذه السعادات بعد السعادة الأخروية
 ستة عشر ضربا* ولا مدخل للاجتهاد في اكتساب شيء منها
 الا الفضائل النفسية على الوجه الذي سبق* فقد عرفت ان
 هذه الخيرات خمسة وهي الاخروية والنفسية والبدنية والخارجية
 والتوفيقية* والبعض منها يحتاج الى البعض اما حاجة ضرورية
 كالفضائل النفسية التي لا مطمع في الوصول الى نعيم الآخرة
 الا بها وصحة البدن الذي لا وصول الى تحصيل الفضائل
 النفسية الا به* وأما حاجة نافعة كحاجة هذه الفضائل الخارجة
 فان المال والاهل والعشرة ان عدت تطرق لخلل الى أسباب
 هذه الفضائل* فان قلت فما وجه الحاجة الى الفضائل الخارجة
 من المال والاهل والعز وكرم العشرة*

(فاعلم) ان هذه الامور جارية مجرى الجناح المبلغ والالة المسهلة
 للمقصود* اما المال فالفقير في طلب الكمال كساع الى الهيجاء

بغير سلاح وكباز متصيد بلا جناح - ولذلك قال عليه السلام ﴿نعم المال الصالح للرجل الصالح﴾ وقال نعم العون على تقوى الله المال كيف ومن عدم المال صار مستغرق الاوقات في طلب القوت واللباس والسكن وضرورات المعيشة فلا يتفرغ لاقتناء العلم الذي هو أشرف الفضائل * ثم يحرم عن فضيلة الحج والصدقة والزكاة وافاضة الخيرات * وأما الاهل والولد الصالح فالحاجة اليهما ظاهرة * اما المرأة الصالحة فخرت الرجل وحصين دينه قال عليه السلام ﴿نعم العون على الدين المرأة الصالحة﴾ وقال في الولد ﴿اذا مات الرجل انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له﴾ ومهما كثراهل الرجل وأقاربه وساعدوه كانوا له بمنزلة الآذان والاعين والايدي فيتيسر له بسببهم من الامور الدنيوية ما يطول فيه شغله لو انفرده * وكلما تخففت الاشغال الضرورية في الدنيا تفرغ القلب للعبادة والعلم فهو معين على الدين * وأما المز فيه يدفع الانسان عن نفسه الضيم ولا يستغنى عنه مسلم فانه لا ينفك عن عدو يؤذيه وظالم يقصده فيشوش عليه وقته ويشغل قلبه ولذلك

قيل الدين والسلطان توأمان* وقيل الدين اس والسلطان حارس
 وما لا أس له فهو دم* وما لا حارس له فضايع- ولذلك قال تعالى
 ﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض﴾ وبالجملة
 دفع الاذى لا بد منه للفراغ للعبادة* ولا يتم ذلك الا بنوع
 من العز- وكما ان الموصل الى الخير خير فدفع الصارف عن
 الخير خير أيضا* وأما كرم المشيرة وشرف الآباء فقد يستهان
 به ويقال المرء بنفسه والناس أبناء ما يحسنون وقيمة كل امرء
 ما يحسنه* ولمرى اذا قوبل شرف الاصل دون شرف النفس
 بشرف النفس دون شرف الاصل استحققر شرف الاصل
 اما اذا انضم اليه لم تنكر فضيلته ﴿فأين السرى اذا سرى
 اسراهما﴾ وقد شرط النسب في الامامة* وقيل الائمة
 من قریش وكيف لا والاخلاق تتبع الامزجة وتسرى من
 الاصول الى الفروع ولذلك قال عليه السلام ﴿تخيروا لنطفكم
 وقال إياكم وخضراء الدمن﴾ وهى المرأة الحسناء فى المنبت

(١) أي أشدهما سيراً وكأنه مثل يريد به أين سرى رجل أي
 سيرة لبلال من سرى آخر أشد منه وأكثر في السير

السوء * فهذا أيضا من السعادات ولا نعني به الانتساب الى بنى الدنيا ورؤسها وأمرائها ولكن الانتساب الى النفوس الزكية الطاهرة المزينة بالعلم والعبادة والعقل * فان قلت فما غناء هذه الفضائل الجسمية * فنقول اما الحاجة الى الصحة والقوة وطول العمر فلا شك فيه وانما يستحق أمر الجمال فيقال يكفي ان يكون البدن سليما من الامراض الشاغلة عن تحمى الفضائل * ولم يري ان الجمال لقليل القناء ولكنه من السعادات والخيرات على الجملة أما في الدنيا فلا يخفى وجهه وأما في الآخرة فن وجهين (أحدهما) ان القبح مذموم والطباع منه نافرة وحاجات الجميل الى الاجابة أقرب فكانه جناح مبلغ مثال المال * والمعين على قضاء حاجات الدنيا معين على الآخرة اذ الوصول الى الآخرة بهذه الاسباب الدنيوية (والثاني) ان الجمال في الاكثر يدل على فضيلة النفس لان نور النفس اذا تم اشراقه تأدى الى البدن * والمنظر والخبر كثيرا ما يتلازمان * ولذلك عول أصحاب الفراسة على هيئات البدن واستدلوا بها على الاخلاق الباطنة * والعين والوجه كالمرآة

للباطن — ولذلك يظهر فيهما أثر الغضب والشر * وقيل طلاقة
 الوجه عنوان مافي النفس وما في الارض قبيح الا ووجهه
 أقبح منه * واستعرض المأمون جيشا فعرض عليه رجل قبيح
 فاستنطقه فاذا هو ألكن فاستط اسمه وقال ﴿ الروح ان
 أشرت على الظاهر ففضيحة وهذا ليس له ظاهر ولا باطن ﴾
 وقد قال عليه السلام ﴿ اطلبوا الحاجة عند حسان الوجوه ﴾ وقال
 ﴿ اذا بعثتم رسولا فاطلبوا حسن الوجه وحسن الاسم ﴾ وقال
 الفقهاء اذا تساوت درجات المصلين فاحسنهم وجها أولاهم
 بالامامة * وقال تعالى ممتنّا به (وزاده بسطة في العلم والجسم)
 ولسنا نعني بالجمال ما يحرك الشهوة فان ذلك انوثة وانما نعني به
 ارتفاع القامة على الاستقامة مع الاعتدال في اللحم وتناسب
 الاعضاء وتناصف خلقة الوجه بحيث لا تبو الطباع عن
 النظر اليها * فان قلت فما معنى الفضائل التوفيقية التي هي
 الهداية والرشد والتسديد والتأييد ﴿ فاعلم ﴾ أن التوفيق هو
 الذي لا يستغنى عنه الانسان في كل حال ومعناه موافقة
 ارادة الاكسان وفعله قضاء الله تعالى وقدره * وهو صالح

للاستعمال في الخير والشر ولكن صار متعارفا في الخير
 والسعادة * ووجه الحاجة الى التوفيق بين — ولذلك قيل *
 (اذالم يكن عون من الله لافتي * فاكثرا ما يجني عليه اجتهاده)
 وأما الهداية فلا سبيل لاحد الى طلب الفضائل الا بها فهي
 مبدأ الخيرات كما قال تعالى (أعطى كل شيء خلقه ثم هدى)
 وقال تعالى (ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زى منكم من
 أحد ابداً ولكن الله يزكي من يشاء) وقال عليه السلام
 ﴿ ما من أحد يدخل الجنة الا برحمة الله ﴾ أي بهدايته * قيل
 ولا انت يا رسول الله قال ولا انا * والهداية ثلاث منازل
 ﴿ الاولى ﴾ تعريف طريق الخير والشر المشار اليه بقوله عز وجل
 ﴿ وهديناه النجدين ﴾ وقد انعم الله به على كافة عباده بعضهم
 بالعقل وبعضهم على السنة الرسل * ولذلك قال تعالى (وأما
 تمود فهديناهم فاستجبوا لعمى على الهدى) ﴿ والثانية ﴾ ما يمد به
 العبد حالاً بعد حال بحسب ترقيه في العلوم وزيادته في صالح
 الاعمال واياه عنى بقوله تعالى (والذين اهتدوا زادهم هدى
 وآتاهم تقواهم) ﴿ والثالثة ﴾ هو النور الذي يشرق في عالم الولاية

والنبوة فيهدى به الى ما لا يهتدى اليه ببضاعة العقل الذي
 به يحصل التكليف وامكان التعلم * واياه عنى بقوله تعالى
 (قل ان هدى الله هو الهدى) فاضافه الى نفسه وسماه الهدى
 المطلق * وهو المسمى حياة في قوله (او من كان ميتاً فأحييناه
 وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس) وبقوله تعالى (أفمن شرح
 الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه) وأما الرشد فنعني
 به العناية الالهية التي تعين الانسان على توجهه الى مقاصده
 فتقويه على ما فيه صلاحه وتفتّره عما فيه فساد * ويكون
 ذلك من الباطن كما قال تعالى (ولقد آتينا ابراهيم رشده
 من قبل وكنا به عالمين) واما التسديد فهو ان يقوم
 ارادته وحركاته نحو الغرض المطلوب ليهجم عليه في أسرع
 وقت * فالرشد تنبيه بالتعريف * والتسديد أعانة ونصرة
 بالتحريك * وأما التأييد فهو تقوية أمره بالبصيرة من داخل
 وتقوية البطش من خارج وهو المراد بقوله تعالى اذ أيدتك
 بروح القدس * ويقرب منه المصمة وهو فيض الهي يقوى
 به الانسان على تحري الخير وتجنب الشر حتى يصير كأنه

من باطنه غير محسوس * واياه غني بقوله (ولقد همت به وهم بها لولا ان رأى برهان ربه) وان تستب هذه الامور
 الا بما يمد الله به عبده من الفهم الثاقب الصافي والسمع المصفى
 الواعي والقلب البصير المراعي والمعلم الناصح والمال الزائد على
 مقتضى المهمات لقلة القاصر لا ما يشغل عن الدين لكثرة
 والمشيرة والعز الذي يصون عن سفه السفهاء ويرفع ظلم
 الاعداء * فهذه الاسباب تكمل السعادات *

﴿ بيان غاية السعادات ومراتبها ﴾

اعلم ان السعادة الحقيقية هي الاخرية وما عداها
 سميت سعادة إما مجازاً أو غلطاً كالسعادة الدنيوية التي لاتعين
 على الآخرة * واما صدقاً ولكن الاسم على الاخرية
 اصدق * وذلك كل ما يوصل الى السعادة الاخرية ويعين
 عليه * فان الموصل الى الخير والسعادة قد يسمى خيراً
 وسعادة * والاسباب النافعة المعينة تشرحها تقسيمات أربعة
 ﴿ الاول منها ﴾ ما هو نافع في كل حال وهي الفضائل النفسية *
 ومنها ما ينفع في حال دون حال ونفعها أكثر كالمال القليل

ومنها ما ضرره أكثر في حق أكثر الخلق — وذلك بعض أنواع العلوم والصناعات * ولما كثرت الالتباس في هذا وجب على العاقل الاستظهار بمعرفة حقائق هذه الأمور حتى لا يؤثر الضار على النافع بل النافع على الرفيع والرفيع على النفيس الأهم فيطول عليه الطريق * فكم من ناظر يحسب الشحم فيمن شحمه ورم * وكم من طالب حبلا ليطنطق به فيأخذ حية فيظنها حبلا فتلدغه * والعلم الحقيقي هو الذي يكشف عن هذه الأمور (التقسيم الثاني) ان الخيرات بوجه آخر تنقسم الى مؤثرة لذاتها والى مؤثرة لغيرها والى مؤثرة تارة لذاتها وتارة لغيرها * فينبغي أن يعرف مراتبها ليعطى كل رتبة حقها * فالمؤثرة لذاتها السعادة الأخروية فليس وراء تلك النفاية غاية أخرى * والمؤثرة لغيرها من المال كالدرهم والدنانير * فلو لا ان الحاجات تنقضي بها لكانت كالحصباء وسائر الجواهر الخسيسة * والمؤثرة تارة لذاتها وتارة لغيرها كصحة الجسم * فان الانسان وان استغنى عن المشي الذي يراد سلامة الرجل له فيريد أيضاً سلامة

الرجل من حيث هي سلامة ﴿ والتقسيم الثالث ﴾ ان الخيرات
تقسم من وجه آخر الى نافع وجميل ولذيذة * والشرور ثلاثة
ضار وقبيح ومؤلم * فكل واحد ضربان ﴿ أحدهما ﴾ مطلق
وهو الذي يجمع الاوصاف الثلاثة في الخير كالحكمة فانها
نافعة وجميلة ولذيذة * وفي الشر كالجمل فانه ضار وقبيح ومؤلم
﴿ والثاني ﴾ مقيد وهو الذي جمع بعض هذه الاوصاف دون
بعض * فرب نافع مؤلم كقطع الاصبع الزائدة والسلامة
الخارجية * ورب نافع قبيح كالحق فانه راحة حيث قيل استراح
من لا عقل له اى لا يهتم للعواقب فيستريح في الحال * ورب
نافع من وجه ضار من وجه كالتقاء المال في البحر عند خوف
الغرق فانه ضار للمال ونافع في نجاة النفس * والنافع قسمان قسم
ضروري كالفضائل النفسية والاتصال الى سعادة الآخرة وقسم
قد يقوم غيره مقامه فلا يكون ضروريا كالسكنجيين في تسكين
الصفراء ﴿ التقسيم الرابع ﴾ ان الذات بحسب القوى الثلاث
والمشتبهات الثلاثة ثلاث اذ اللذة هي عبارة عن ادراك
المشتهى * والشهوة عبارة عن انبعاث النفس لئيل ما تقشقه

لذة عقلية^(١) وبدنية مشتركة مع جميع الحيوانات وبدنية مشتركة مع بعض الحيوانات * أما العقليات كلذة العلم والحكمة وهي أقلها وجودا وأشرفها * أما قلتها فلأن الحكمة لا يستلذها إلا الحكيم * وقصور الرضيع عن ادراك لذة العسل والطيور السمان والحلاوات الطيبة لا يدل على انها ليست لذيدة * واستطابته لابن لا تدل على انه أطيب الاشياء * والناس كلهم إلا النادر ~~مؤلمة~~ في صبا الجهل بالعنة في رتبة العلم * فلذلك يستلذون الجهل *

﴿ومن يك ذا فم مريض * يجد مرآ به الماء الزلالا﴾
وأما اشرفيتها فلانها لازمة لانزول ودائمة لا تحول وباقية لذاتها * ومغرها في الدار الآخرة الى غير نهاية * والقادر على الشريف الباقي اذا رضى بالخسيس الفاني كان مصابا في عقله محروما بشقاوته وادباره * وأقل امر فيه ان الفضائل النفسية لاسيما العلم والعقل لا يحتاج الى أعوان وحفظة بخلاف المال * فان العلم يحرسك وأنت تحرس المال * والعلم يزيد بالانفاق والمال

ينقص به * والعلم نافع في كل حال ومطلقا وابدا * والمال تارة
يجذب الى الرذيلة وتارة الى الفضيلة * ولذلك ذم في القرآن
في مواضع وان سمي خيرا في مواضع * الثانية * هي اللذة
المشتركة بين الانسان وبين سائر الحيوانات كلذة الماء كل
والمشرب والمنكح وهي أكثرها وجودا * الثالثة * التي
يشارك فيها الانسان بعض الحيوانات وهي لذة الرياسة
والغلبة * وهي أشد التصاقا بالعلاء * ولذلك قيل آخر ما يخرج
من رؤس الصديقين حب الرياسة * وكيف تكون لذة الجماع
والأكل لذة مطلقة وهي من وجه ازالة الم * ولذلك قال
الحسن * الانسان صريع جوع وقيل شبع * وجميع لذات
الدنيا سبع مأكل ومشرب ومنكح وملبس ومسكن ومشغوم
ومسموع ومبصر * وهي بجملتها خسيسة كما روى عن علي
كرم الله وجهه اذ قال لعمار بن ياسر وقد رآه يتنفس كالخزين *
يا عمار ان كان تنفسك على الآخرة فقد ربحت تجارتك
وان كان على الدنيا فقد خسرت صفقتك فاني وجدت
لذاتها الماء كولات والمشروبات والنكوحات والملبوسات

والمسكونات والمشومات والسموعات والمبصرات * فاما
 الماء كولات فأفضلها العسل وهو صنعة ذباب * والمشروبات
 أفضلها الماء وهو أهون موجود وأعز مفقود * وأما المنكوحات
 فبال في مبال * وحسبك ان المرأة تزين أحسن شيء منها
 ويراد أقبح شيء منها * وأما الملبوسات فأفضلها الديباج
 وهو نسج دودة * والمشومات فأفضلها المسك وهو دم فلرة
 والسموعات فريح هابة في الهواء والمبصرات فخيالات صائرة
 الى الفناء — هذا كلامه * ومن آفاتنا ان كل واحدة منها يتبرم
 بها بعد استيفائها في لحظة * فليعتبر حالة الفراغ عن الجماع
 والأكل بما قبله * ولينظر كيف يتقلب المطلوب مهروبا عنه
 في الحال * فأين يوازي هذا ما ندوم لذته ولا تنفي ابد الآباد
 راحته * وهو الاتهاج بكمال النفس بالفضائل النفسية
 خصوصا الاستيلاء على الكل بالعلم والعقل *

﴿ بيان ما يحمد ويذم من أفعال شهوة البطن والفرج والنضب ﴾
 أما شهوة البطن فداعية الى الغذاء * والمطمع ضربان
 ضروري وغير ضروري * أما الضروري فهو الذي لا يستغنى عنه

في قوام البدن كالطعام الذي يقتدي به والماء الذي يرتوي به *
 وهو ينقسم الى محمود ومكروه ومذموم ومحظور * أما المأمود
 فان يقتصر على تناول ما لا يمكنه الاشتغال والتقوى على
 العلم والعمل الا به * ولو اقتصر عنه لتحلت قواه واختل
 بدنه * فهذا المقدار اذا تناوله من حيث يجب كما يجب فهو مأمود
 بل مشكور ومأجور * اذ البدن مركب النفس لتقطع به
 منازلها الى الله تعالى * وكما ان الجهاد عبادة فامداد فرس
 المجاهدة بما يقويه على السير بالمجاهدة أيضا عبادة * ولذلك
 قال عليه السلام (عند كل الصالحين تنزل الرحمة) وذلك اذا
 تناوله تناول من اضطر الى شيء يود لو استغنى عنه * وادخال
 الظعام البطن واخراجه قريب * ولذلك قيل من كان همه
 ما يدخل في بطنه كانت قيمته ما يخرج منها * ولعلم الاكل كل شيء
 في تناول فضلات الاشجار والنبات كالخزير في تناول عذرة
 الانسان وفضله * وكالجمل في تناول فضلة الحيوان ولو كان
 للاشجار السنة لناطقت متناول فضلاتها بالتشبيه بهذا المتناول
 لفضلة الحيوان * وأما المكروه فهو الاسراف والامعان

من الحلال والزيادة على قدر البلغة * قال عليه السلام ﴿ ما من
 وعاء أبغض الى الله تعالى من بطن مليء من حلال ﴾ وهو
 أيضا مضر من جهة الطب فانه أصل كل داء * قال عليه السلام
 ﴿ البطننة أصل الداء والحمية أصل الدواء وعودوا كل جسد
 ما اعتاد ﴾ فقال محققوا الاطباء لم يدع عليه السلام شيئا من
 الطب الا وأدرجه تحت هذه الكلمات الثلاث * ولا ينبغي
 أن يستهين طالب السعادة بهذه الزيادة وان سمينها مكروها
 لا محظورا فانه مكروه سريع السياقة الى المحظورات بل الى
 أكثر المحظورات * فان مثار الشرور قوة الشهوات ومقوي
 الشهوات هي الاغذية * فامتلاء البطن مقوي للشهوة وتقوية
 الشهوة داعية للهوى * والهوى أعظم جند الشيطان النبي
 إذا تسلط سباه عن ربه وصرفه عن بابه * وامداد جنود
 الاعداء بالمقويات يكاد ينزل منزلة عين العداوة * فلهذا يكاد
 تكون الكراهية فيه حظرا * ولذلك قيل لبعضهم ما بالك مع
 كبرك لا تتعهد بدنك وقد انهت * فقال لانه سريع المرح فاحش
 الاشر فأخاف أن يجمع بي فيورطني * ولان احملة على الشدائد

أحب الى من أن يجعلني على الفواحش * فإن قلت فما المقدار
 الحمد (فاعلم) أنه نبه عليه السلام على التقدير بخبرين (أحدهما)
 قوله (حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه فإن كان لا بد فثلت
 للطعام وثلت للشراب وثلت للنفس) فاما اللقيات فهي دون
 العشرة ويقرب منه قوله عليه السلام (المؤمن يأكل في مئة
 واحد والمنافق يأكل في سبعة أمعاء) والاحب الاكل في
 سبع البطن * فإن غلب النهم في الثلث * وأظن أن الحد ثلث
 في حق الأكثر وان كان ذلك قد يختلف باختلاف الاشخاص *
 وعلى الجملة فلا بد أن يكون دون الشبع حتى يخف البدن
 للعبادة والتهجد بالليل وتضعف القوى عن الانبعاث الى
 الشهوات * وأما المحظور فهو تناول مما حرم الله عز وجل
 من مال الغير أو المحرمات * وأخشا شرب المسكر فإنه أعظم
 آلات الشيطان في ازالة العقل الذي هو من حزب الله
 وأوليائه واثارة الشهوة والقوى السبعية التي هي احزاب
 الشيطان وأوليائه * فهذا حكم المطاعم على الاجمال * ولا يطمئن
 أحد في سلوك طريق السعادة قبل أن يراعى أمر التطعم في

مقداره ووجه حله فان المعدة منبع القوى * فكانه الباب
والفتاح الى الخير والشر جميعا * ولذا عظم في الشرع أمر
الصوم لانه على الخصوص يتوجه الى قهر اعداء الله تعالى كما
روي ﴿ان الصوم لي وانا الذي اجزي به﴾ الى غير ذلك مما
ورد فيه * وأما شهوة الفرج فأفعالها تنقسم الى محمود ومكروه
ومحظوره أما المحمود فهو المقدار الذي لا بد منه لحفظ النوع
فان النكاح ضروري لبقاء نوع الانسان باتصال نسله كما أن
الغذاء ضروري لبقاء شخصه الى حين أجله * والشهوة خلقت
باعتة على ابقاء النسل بطريق الوطء كما خلق الجوع باعثا على
إبقاء الشخص بالاكل * ولذلك قال ﴿تناكحوا تناسلوا تكثروا
فاني مباه بكم الامم﴾ فن كان قصده في النكاح أمرين
﴿أحدهما﴾ النسل لكثرة البهاة وأن يلحقه بعده ولد صالح
يدعوله ﴿والثاني﴾ أن يدفع عن نفسه فضلة المني التي اذا اجتمعت
كانت كالمره * والدم اذا اجتمع عظمت نكايته في البدن بآثاره
المرض وفي الدين بالدعوة الى الفجور * فالنكاح على هذا الوجه
محمود ومجته وداخل تحت قوله (من أحب فطرني فليستسن

بسنتي) ومن نكح فقد حصن نصف دينه ولا بأس بفرض ثالث
 وهو أن يكون في بيته من يدبر أمر منزله ليتفرغ هو للعلم والعبادة
 فيصير النكاح على هذا الوجه من جملة العبادات فإن الأعمال
 بالنيات * وامارة هذا ان لا يطلب من المرأة الاجمال للتحصن
 وحسن الخلق لتدبير المنزل * والديانة للصيانة والنسب الديني
 فقط فانه امارة الديانة وحسن الخلق فان العرق نزاع ولذلك
 قال عليه السلام ﴿ عليك بذات الدين تربت يداك واياكم
 وخضراء الدمن ﴾ وقال ﴿ تخيروا لنطفكم وليطلب صحة البدن
 وان لا يكون عقيما لاجل الولد فانه المقصود * ولذلك كره
 العذل واتيان المرأة من ورائها فانه اهمال للحراثة ونساؤكم
 حرث لكم * ولا بأس بطلب الابكار لتستحكم الألفة وقد
 نذّب الشرع اليها * وأما المكروه فان يقصد التمتع وقضاء
 الشهوة فقط * ثم يعمن فيه ويواظب عليه وربما يتناول ما يزيد
 في شهوته وذلك مضر شرعاً ولا كراهية فيه في نفسه فانه
 مباح ولكنه انصراف عن الله الى اتباع الهوى وتشبهه
 بالثيران والحمر * واثارة الشهوة بالمطعمات القوية والأشباب

الباعثة تضاهي اثاره سباع ضارية وبهائم عادية ثم الانتهاض
 بعدها للخلاص منها * وأما المحذور فلي وجهين (أحدهما) ان
 يقضى الشهوة في محل الحرث ولكن بغير عقد شرعى ولا
 على الوجه المأمور وهو الزنا * وقد قرن ذلك بالشرك حيث
 قال الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة (والثاني) تماطيه في
 غير محل الحرث وهو أخش من الزنا لان الزاني لم يضيع
 الماء بل وضعه في محل الحرث على غير الوجه المأمور * وهذا قد
 ضيع وكان ممن (قال الله تعالى ويهلك الحرث والنسل)
 ولذلك سميت اللواطه الاسراف فقال تعالى (انكم لتأتون
 الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون) فهذا
 مراتب الناس في شهوة الفرج * وقد ينتهي بعض الضلال الى
 العشق وهو عين الحمافة وغاية الجهل بما وضع الجماع له ومجاوزة
 الحد البهائم في تملك النفس وضبطها لها لان المتعشق لم يقنع
 بارادة شهوة الجماع وهي أقبح الشهوات وأجدرها
 بان يستجى منها حتى اعتقد ان لا تنقضي الا في محل
 واحد * والبيهمة تقضى الشهوة انى اتفق فتكفى به * وهذا

لا يكتفى الا من معشوقته حتى ازداد به ذلا الى ذل وعبودية
الى عبودية * واستسخر العقل لخدمة الشهوة * وقد خلق ليكون
أمراً مطاعاً لا ليكون خادماً للشهوة محتالاً لاجلها وهو مرض
نفس فارغة لاهمة لها * وانما يجب الاحتراز من أوائلها وهو
معاودة النظر والفكر والا فبعد الاستحكام يسر دفعها
وكذلك عشق الجاه والمال والعقار والاولاد حتى حب الالمب
بالطيور والنرد والشطرنج فان هذه الامور تستولى على طائفة
ينقضي عليهم الدين والدنيا ولا يصبرون عنها * ومثال رد
الشهوة في أول انبعاثها صرف عنان الدابة عن توجهها الى باب
دار تدخله فما أهون منعها وصرف عنايتها * ومثال علاجها
بعد استحكامها أن تترك الدابة حتى تدخل وتجاوز الباب * ثم
تأخذ بذنبا جارها الى وراء وما أعظم التفاوت بين
الامرئين فليكن الاحتياط في بدايات الامور * فأما اواخرها
فلا تقبل الاصلاح في الاكثر الا بجهد شديد يوازي نزع
الروح * وأما أفعال الغضب فتتسم الى محمود ومكروه ومحذور
اما المحمود ففي موضعين (احدهما) المسمى غيرة وهو أن

يقصد حريم الرجل ويتعرض لمحارمه * فالغضب له ولدفعه
 محمود وقلة التأثير به خنوثة ورداكة — ولذلك قال عليه السلام
 ﴿ ان سعدا لغيره وان الله أغير منه ﴾ وقد وضع الله الغيرة في
 الرجال لحفظ الانساب فان النفوس لو تسامحت بالتزام على
 النساء لا اختلطت الانساب * ولذلك قيل كل أمة وضعت الغيرة
 في رجالها وضعت الصيانة في نساها ﴿ والثاني ﴾ الغضب عند
 مشاهدة المذكرات والفواحش غيرة على الدين وطلبا للانتقام
 ولذلك مدحوا بكونهم اشداء على الكفار رحماء بينهم — ولذلك
 قال عليه السلام ﴿ خير أمتي احداؤها ﴾ فالمراد به الحدة لحماية
 الدين ولذلك قال تعالى ﴿ ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ﴾
 ومع هذا فالسلطان اذا غضب عند جنابة جان فينبغي أن
 يحبس ولا يبادر الى عقوبته حتى يحدد النظر فيه فان الغضب
 غول العقل فربما يحمله على مجاوزة حد الواجب في الانتقام
 وأما المكروه فغضبه عند فوات حظوظه المباحة نيلها كغضبه
 على خادمه وعبده عند كسر آيئته أو تواني في خدمته بحكم
 تغافل يمكن الاحتراز عنه * فهذا لا ينتهي الى حد المذموم

ولكن العفو والتجاوز أولى وأحب * ولذلك قيل لواحد
حكيم لا تصفح عن عبدك وهو يقصر في خدمتك فيفسد
باحتمالك فقال لان يفسد عبيدي في صلاح نفسي خير من أن
تفسد نفسي في صلاح عبيدي فان احتمال ذلك اصلاح للنفس
والانتقام اصلاح للعبد * وأما المذموم فهو الاستشاطعة
الصادرة عن الفخر والتكبر والمباهاة والمنافسة والحقده
والحسد وعن أمور واهية تتعلق بالخطوظ البدنية من غير ان
يكون في الانتقام مصلحة في المستقبل دينا ودنيا وهو الغالب
على أكثر الخلق وهو انقياد للخلق الذي يضاد الحلم والتحمل
فان الحلم عبارة عن امساك النفس عن هيجان الغضب والتحمل
عن امساكها عن قضاء الوطر منه اذا هاج والكمال في
الحلم ولكن التحمل صبر على المكروه وفيه ايضا خير كثير
فهذه مراتب افعال الغضب * والناس في الغضب يختلفون
فبعضهم كالخفاف سريع التوقد سريع الخمود وبعضهم كالقطا
بطيء التوقد بطيء الخمود وبعضهم بطيء التوقد سريع الخمود
وهو الاحمد مالم ينته الى فتور الحمية والغيرة * وأهباب الغضب

أما من جهة المزاج فالحرارة واليوسة * يدل عليهما تعريف
الغضب فان الغضب معناه غليان دم القلب فان كان على من
فوقك في القدرة على الانتقام تولد منه انقباض الدم من ظاهر
الجلد الى القلب وكان حزنا ولا جله يصفر الوجه * وان كان على
من دونك تولد منه ثوران دم القلب لا انقباضه فيكون منه
الغضب الحقيقي وطلب الانتقام * وان كان على نظيرك في القدرة
على الانتقام تولد منه تردد الدم بين انقباض وانبساط ويختلف
به لون الوجه فيحمر ويصفر ويضطرب * وبالجملة قوة الغضب
محلها القلب * ومعناه حركة الدم وغليانه * وأما ما وراء المزاج
فالاعتياد فان من يعاشر جماعة يباهون بالغضب والطباع
السبعة انطبع ذلك فيه * وان من خالط أهل الهدو والوقار
أثرت المادة ايضا فيه * وأما سببه المخرج له من القوة الى الفعل
في الحال فهو العجب والافتخار والمراء واللاجاج والمزاج والته
والاستهزاء والضيم وطلب ما فيه التنافس والتحاسد وشهوة
الانتقام وكل ذلك مذموم * وحق من اعترأ الغضب أن يفكر
فيما قاله بعض الحكماء لبعض السلاطين وقد سأله حيلة في

دفع الغضب * فقال ينبغي أن تذكر أنه يجب أن تطيع لأن
تطاع فقط وان تخدم لا أن تخدم * فقط وان تحتل لا أن تحتل
فقط وان تعلم أن الله يراك دائما * فاذا فعلت ذلك لم تغضب
(واعلم) أن الغضب له فروع كما سبق ومن جعلتها الشجاعة
والتهور والمنافسة والغبطة والحسد على ماسبق ولكن تزيدها
شرحا * أما الشجاعة فخلق بين التهور والجبن فان اعتبر
اضافتها الى النفس فهي صرامة القلب في الالهوال وربط
الجأش عند المخاوف وان اعتبر بالفعل فالاقدام على موضع
الفرصة وتولدها من الغضب وحسن الامل وبها يصير الانسان
الشدائد بل بها يصبر عن المعاصي فان الغضب اذا سلط على
للمشوة زجرها * ولما كان الدين شطره رغبة في الخير وشطره
تركا للشر قال عليه السلام (الصبر نصف الايمان) ولما
كان بعض الشرور في شهوة الفرج والبطن وبعضها في
غيرهما قال الصوم نصف الصبر والصبر صبران صبر جسمي
وهو تحمل المشاق بالبدن اما فعلا كتعاطي الاعمال الشاقة
واما انفعالا كاحتمال الضرب الشديد والمرض العظيم * والمحمود

التام هو الضرب الثاني وهو الصبر النفسي * فان كان عن
 تناول المشتريات سمي عفة * وان كان على احتمال مكروه اختلفت
 اسماءه بحسب اختلاف المكروه * فان كان في مصيبة اقتصر
 على اسم الصبر ويضاده الجزع والهلع وان كان في احتمال
 غنى سمي ضبط النفس ويضاده البطر * وان كان في حرب
 سمي شجاعة ويضاده الجبن * وان كان في كظم الغيظ والغضب
 سمي حلما ويضاده التذمر وان كان في نائبة مضجرة سمي
 سعة الصدر ويضاده الضجر والتبرم وضيق الصدر * وان كان
 في اخفاء كلام سمي كتم السر * وان كان على فضول
 العيش سمي زهدا وقناعة ويضاده الحرص والشره * ولذلك
 قال تعالى ﴿والصابرون في البأساء﴾ أي المصيبة ﴿والضراء﴾ أي
 الفقر ﴿وحين البأس﴾ أي المحاربة ﴿أولئك الذين صدقوا
 وأولئك هم المتقون﴾ واما النبطة والمنافسة والحسد التي هي من
 جملة الفروع أيضا فالنبطة محمودة والحسد مذموم * قال عليه
 السلام ﴿المؤمن يغبط والمنافق يحسد﴾ والمنافسة محمودة قال
 تعالى ﴿وفي ذلك فليتنافس المتنافسون﴾ والنبطة تمنى الانسان

ان ينال كل ما ناله أمثاله من غير ان يغم لئيل غيره فاذا انضم
اليه الجد والتشمير في الوصول الى مثله او خير منه فهو منافسة
والحسد هو تمنى زوال النعمة عن مستحقها * وربما كان مع
سعى في ازالتها * والخبيث الحسد من يكون ساعياً في الازالة من
غير ان يطلبها لنفسه * والحسد غاية البخل اذا لبخل يبخل بمال
نفسه * والحسد يبخل بمال الله على غيره * وقيل الحسد والحرص
هما ركنا الذنوب ولهما ضرب ^(١) المثل بآدم وابليس اذ حسد
ابليس آدم فصار لعينا * وحرص آدم على ما نهي عنه فاخرج
من الجنة * فهما شجران يثمران الهموم والغموم والخسران * فن
قطع عروقهما بخناه وبالجملة فالحسد عين الحماقة لان من لا يغم
بخير يصل الى أهل المغرب مع أنه لا يناله بوجه فلم يغم بخير
يصل الى عشيرته وشركائه وجيرانه وأهل بلده * وربما ينال منه
حظاً * وقوله عليه السلام لا حسد الا في اثنين رجل أناه الله مالا
فجعله في حق ورجل أناه الله حكمة فهو يقضي بها * انما أراد
به النبطة فان الحسد قد يطلق لارادتها — فهذا هو القول في

(١) في هذا للتعبير مرغامض تعرفه ارباب العقول الحرة والافكار العالية

ضبط أفعال هذه الصفات * فان قلت فمن ضبط أفعال هذه
القوى حتى حدث في نفسه من افعاله اخلاق راسخة يتيسر
بها هذه الافعال فهل يكون عفيفا (فاعلم) أن العفة لا تتم
بهذا القدر ما لم ينضم اليه عفة اليد واللسان والسمع والبصر
وحدها في اللسان الكف عن السخرية والفيية والنميمة
والكذب والهمز والتناذب بالالفاظ * وفي السمع ترك الاصغاء
الى قبائح اللسان من الفية وغيرها والى استماع الاصوات
المحرمة وكذلك في جميع الجوارح والقوى * وعماد عفة الجوارح
كلها الا يطلعها في شيء مما يختص بها الا فيما يسوغه العقل
والشرع وعلى الحد الذي يسوغه * ثم لا تتم بذلك ما لم يكن قصده
في الاقدام والاحجام تحري الفضيلة وطلب التقرب الى الله عز
وجل ونيل مرضاته * فاما ان كان قصده بعفته انتظارا لما هو
اكثر أو لانه لا يوافق مزاجه أو لخلود شهوته أو لاستشمار
خوف في عاقبته كسقوط حشمته أو لانه ممنوع من تناوله
فكل ذلك ليس بعفة وانما كل ذلك تجارة وترك حظ لحظ
بمائله * وكل ذلك غير كاف في تحصيل العفة فليعلم ذلك ولنخض

بعد ذلك في تعريف التعلم والتعليم وتهذيب القوة العقلية *

(بيان شرف العقل والعلم والتعليم)

قد عرفت فيما سبق أن العلم والعمل هما وسيلتا السعادة وان
العمل لا يتصور الا بعلم بكيفية العمل وان العلم الذي ليس
بعملي كالعلم بالله وصفاته وملائكته مقصود فقد استفدت
منه أن العلم أصل الاصول فلا بد أن ترشدك الآن الى
طريق التعلم والتعليم ولننبه أولا على شرف هذه الامور
وندل عليه فنقول * أما التعليم فهو أشرف الاعمال (والصناعات
ثلاثة اقسام) اما اصول لا قوام للعالم دونها وهي أربعة الزراعة
والحياكة والبنية والسياسة^(١) واما مهنة لكل واحدة منها
ومبادىء لها كالحداثة للزراعة * والحلاجة والنزل للحياكة
واما متممة لكل واحدة من ذلك ومزينة لها كالطحانة والخبز
للزراعة * والقصارة والخياطة للحياكة * وذلك بالاضافة
الى قوام العالم الارض مثل اجزاء الشخص بالاضافة اليه
فانها ثلاثة أضرب * اما اصول كالقلب والكبد والدماغ * واما

(١) الزراعة للقوت والحياكة للباس والبنية للسكن والسياسة للامن

مرشحة لتلك الاصول وخادمة لها كالمعدة والعروق والشرابين
واما مكلمة ومزينة لها كالهدب والحاجب * واشرف أصول
الصناعات السياسات اذ لا قوام للعالم الا بها وهي أربعة اضرب
﴿ الاول ﴾ سياسة الانبياء وحكمهم على الخاصة والعامة في ظاهرهم
وباطنهم ﴿ والثاني ﴾ الخلفاء والولاة والسلاطين وحكمهم على
الخاصة والعامة جميعاً لكن على ظاهرهم لا على باطنهم
﴿ والثالث ﴾ العلماء والحكماء وحكمهم على باطن الخواص فقط
﴿ والرابع ﴾ الوعاظ والفقهاء وحكمهم على باطن العامة فقط
فاشرف هذه السياسات الاربع بعد النبوة افادة العلم وتهذيب
نفوس الناس * وبرهان ذلك أن شرف الصناعة انما يكون
باعتبار النسبة الى القوة المبرزة المظهرة لها كفضل معرفة
الحكمة على معرفة اللغات فان الاولى متعلقة بالقوة العقلية
التي هي اشرف القوى * والاخرى متعلقة بالقوة الحسية وهي
السمع واما بحسب عموم النفع كفضل الزراعة على الصياغة
واما بحسب شرف الموضوع المعمول فيه كفضل الصياغة
على الدباغة * وليس يخفى أن العلوم العقلية تدرك بالعقل الذي

هو اشرف القوى وبه يتوصل الى جنة المأوى وهو ابلغ نفع
واعمه وموضوعه الذى يعمل فيه نفوس البشر وهى أفضل
موضوع بل اشرف موجود في هذا العالم * فافادة العلم من
وجه صناعة ومن وجه عبادة الله تعالى ومن وجه خلافة الله هو
أجل خلافة فان الله تعالى قد فتح على قلب العالم العلم الذى هو
اخص صفاته فهو كالمخازن لأنفس خزائنه * ثم هو مأذون
له فى الاتفاق على كل محتاج اليه فأى رتبة أجل من كون
العبد واسطة بين ربه وخلقه فى تقربهم الى الله زلنى وسيأتهم
الى جنة المأوى * واما اشرف العلم والعقل فمدرك بضرورة العقل
والشرع والحس * أما الشرع فقد قال عليه السلام (أول ما خلق
الله العقل فقال له أقبل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر ثم قال
وعزنى وجلالى ما خلقت خلقا اكرم علي منك بك آخذ
وبك اعطي وبك آيب وبك أعاقب) وهذا العقل الذى يدرك
به الانسان الاشياء تجرى من العقل الاول الذى خلق الله
عز وجل مجرى النور من الشمس فان هذه المقول عقول

بالإضافة إلى الأشخاص وذلك ^(١) مطلق من غير إضافة* وأما
 دلالة العقل على شرف العقل فهو أن مالا ينال سعادة الدنيا
 والآخرة إلا به فكيف لا يكون أشرف الأشياء وبالعقل
 صار الإنسان خليفة الله وبه تقرب إليه وبه تم دينه ^(٢) ولذلك
 قال عليه السلام ﴿لادين لمن لا عقل له﴾ وقال ﴿لا يعجبكم اسلام
 امرئ حتى تعرفوا عقله﴾ ولهذا قيل من لم يكن عقله أغلب
 خصال الخير عليه كان حقه في أغلب خصال الخير عليه
 وناهيك به شرفاً أن قد شبه الله سبحانه العقل
 بالنور فقال ﴿الله نور السموات والارض﴾ أي منورها ^(٣)
 وأكثر ما يطلق النور والظلمات في القرآن على العلم والجهل
 مثل قوله تعالى ﴿الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات

-
- (١) فإن العقل الأول نور صرف فياض على الكل فهو روح
 الكل وقد يسمي عند العرفاء بقلب العالم الأكبر انتهى
- (٢) قال تعالى اليوم اكملت لكم دينكم أي يعممة الرسول
 وشرعته ثم دين الله تعالى
- (٣) اذ به يتنور وينكشف أسرار ملكوت السموات والارض
 ومعنى كون الله منورا أنه خالق لذلك النور الواضح

الى النور) وانما كل ذلك بالعقل—ولذلك قال عليه السلام
لعلي رضي الله عنه ﴿ اذا تقرب الناس خالقهم بابواب البر
فتقرب أنت بعقلك تنعم بالدرجات والزلزنى عند الناس في
الدنيا وعند الله في الآخرة ﴾ وسند ذكر وجه التقرب بالعقل
وأما الحس بمجردة فكاف في ادراك شرف العقل والعلم حتى
ان أكبر الحيوانات شيخا وأقواها بدنا اذا رأى الانسان
احتشمه بعض الاحتشام واستشمر الخوف منه لاحساسه
بانه مستول عليه بجبلته * وأقرب الناس الى البهائم اجلاف
العرب والترك * ورعاة البهائم منهم ولو وقع فيما بينهم راع
أوفر منهم عقلا وأكثر منهم دراية بصناعتهم لو قروه طبعا
ولذلك ترى الاتراك بالطبع يبالغون في توقيير شيوخهم لان
التجربة ميزتهم عنهم بمزيد علم ولذلك قال عليه السلام مطلقا
﴿ الشيخ في قومه كالنبي في أمته ﴾ وانما وقار النبي في أمته
بعلمه وعقله لا بقوة شخصه وجمال بدنه وكثرة ماله وقوة
شوكرته ولذلك قصد كثير من المعاندين قتل رسول الله عليه
السلام فلما وقع طرفهم عليه هابوه وتراءى لهم نور الله في وجهه

معرباً عن تميزه ملقياً للرعب في صدور معانديه * وقد سنى الله عز وجل العلم روحاً فقال ﴿ وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ﴾ وسماه حياة فقال تعالى ﴿ أو من كان ميتاً فأحييناه ﴾ وقال عليه السلام ﴿ ما خلق الله خلقاً أكرم من العقل ﴾ ولو جلبت الاخبار الواردة في الحث على طلب العلم لطال المقال وأي تشريف يزيد على قوله ﴿ ان الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع ﴾

﴿ بيان وجوب التعلم لاظهار شرف العقل ﴾

اعلم ان شرف العقل من حيث كونه مظنة العلم والحكمة وآلة له * ولكن نفس الانسان معدن للعلم والحكمة ومنبع لها وهي مركوزة فيها بالقوة في أول الفطرة لا بالفعل كالنار في الحجر والماء في الارض والنخل في النواة * ولا بد من سقى في ابرازه بالفعل كما لا بد من سقي في حفر الآبار لخروج الماء * ولكن كما ان من الماء ما يجري من غير فعل بشري ومنه ما هو كامن محتاج في استنباطه الى حفر وتعب * ومنه ما يحتاج فيه الى تعب قليل كذلك العلم في النفوس البشرية

منه ما يخرج الى الفعل من القوة بغير تعلم بشري كحال
الانبياء عليهم السلام فان علومهم تظهر من جهة الملائكة الاعلى
من غير واسطة بشري * ومنه ما يطول الجهد فيه كأحوال
العامة من الناس لاسيما ذوو البلادة الذين كبر سنهم في الغفلة
والجهل ولم يتعلموا زمن الصبا * ومنه ما يكفي فيه السعي القليل
كحال الاذكياء من الصبيان ولكون العلوم مركوزة في النفوس
قال الله تعالى ﴿ واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم
ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم الست بربكم قالوا بلى ﴾ فالمراد
باقرار نفوسهم المعنى الذي اشرنا اليه من كونها موجودة
بالقوة دون اقرار الألسنة فانها لم تحصل من كلامهم عند
الظهور بل من بعضهم - وكذلك قوله تعالى ﴿ ولئن سألتهم
من خلقهم ليقولن الله ﴾ معناه لئن أعتبرت أحوالهم شهدت
نفوسهم وبواطنهم بذلك ﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها ﴾
فكل آدمي فطر على الايمان وما جاء الانبياء الا بالتوحيد
ولذلك قال قولوا ﴿ لا اله الا الله ﴾ فانه لن يصادف الا من هو
مصدق بالاله * وانما غلط في عينه أو صفتة * ثم لما كان

الايمان بالله سر كوزا في النفوس بالفطرة انقسم الناس الى
 من أعرض ففسى وم الكفار * والى من اجال خاطره فتذكر
 وكان كمن حمل شهادة ففسىها بفغلة ثم تذكرها — ولذلك قال
 تعالى ﴿ لهم يتذكرون ﴾ ﴿ وايدكر أولوالالباب ﴾ ﴿ واذكروا
 نعمة الله عليكم وميثاقه الذى واثقكم به ﴾ ﴿ ولقد يسرنا
 القرآن للذكر فهل من مدكر ﴾ والتذكر هو أكثر ما يعبر به
 وتسمية هذا النمط تذكرا ليس يبعد * وكان التذكر ضربان
 ﴿ أحدهما ﴾ ان يتذكر صورة كانت مكتسبة في قلبه بالعقل
 ثم غابت عنه ﴿ والاخر ﴾ ان يكون تذكره لصورة مضمنة
 بالفطرة في الانسان * ولذلك قال المحققون التعلم ليس يجلب
 للانسان شيئا من خارج بل يكشف الفطاء عما حصل في
 النفوس بالفطرة كحال مظهر الماء من الأرض ومظهر الصور
 في المرأة بالجلاء — وهذه حقائق ظاهرة للناظرين بعين العقل
 ثقيلة على من جمد به فصوره على أول رتبة صبيان المكتب في
 اعتلاق طبعهم بسوابق الخيالات من ظواهر الالفاظ من
 غير تحقيق لها *

﴿ بيان أنواع العقل ﴾

اعلم ان العقل ينقسم الى غريزي * والى مكتسب
فالغريزي هو القوة المستعدة لقبول العلم * ووجوده في
الطفل كوجود النخل في النواة * والمكتسب المستفاد هو
الذي يحصل من العلوم إما من حيث لا يدري كفيضان
العلوم الضرورية عليه بعد التمييز من غير تعلم * وإما من حيث
يعلم مدركه وهو التعلم ولا نقسام العقل الى قسمين قال علي
رضي الله تعالى عنه *

﴿ رأيت العقل عقليين * فطبوع ومسموع ﴾

﴿ ولا ينفع مسموع * اذا لم يك مطبوع ﴾

• ﴿ كما لا تنفع الشمس * وضوء العين ممنوع ﴾

﴿ والاول ﴾ هو المراد بقوله ما خلق الله خلقا اكرم عليه من
العقل ﴿ والثاني ﴾ هو المراد بقوله عليه السلام لعل ﴿ اذا تقرب
الناس بابواب البر فتقرب انت بعقلك ﴾ والاول ﴿ يجري مجرى
البصر للجسم ﴾ والثاني ﴿ يجري مجرى نور الشمس ولا منفعة
في النور عند ممي البصر ولا يجدي البصر عند عدم النور فكذلك

بصر الباطن وهو العقل وهو أشرف من البصر الظاهر اذا لنفس
 كالفارس والبدن كالفرس وعمى الفارس اضر من عمى الفرس
 ولمشابهة بصره الباطن الظاهر قال تعالى ﴿ما كذب الفؤاد ما
 رأى﴾ وقال وكذلك ﴿رى ابراهيم ملكوت السموات والارض﴾
 ونسبى ضده عمى قال تعالى ﴿فأنها لا تسمى الابصار ولكن
 تسمى القلوب التي في الصدور﴾ وقال ﴿ومن كان في هذه اعمى
 فهو في الآخرة اعمى واضل سبيلاً﴾ وبالجملة من لم يكن
 بصيرة عقله نافذة فلا تعلق به من الدين الا قشوره بل
 خيالاته وأمثله دون لبابه وحقيقته فلا تدرك العلوم الشرعية
 الا بالعلوم العقلية فان العقلية كالادوية للصحة والشرعية كالغذاء
 والنقل جاء من العقل وليس لك أن تعكس والنفس المريضة
 المحرومة من الدواء تتضرر ^(١) بالاغذية ولا تنفع ولذلك قال
 تعالى ﴿في قلوبهم مرض﴾ لما كانوا لا ينتفعون بالقرآن والمقلد
 الاعمى اذا تأمل امور مواد الشرع يترامى له امور متناقضة

(١) قال تعالى يضل به كثيراً ويهدي به كثير وما يضل به الا

الفاستقن (اي الخارجين عن الفطرة الاصلية والسلامة العقلية)

وهي كذلك بالاضافة الى ما فهمه * ثم قد تجبُّن نفسه عن التأمل فيه لضعف عقله وخور طبعه فيتكلف الغفلة عنه خيفة ان ينكسر تقليده * وقد يتأمله فيدرك تناقضه فيتحير ويبطل يقينه ولو نظر بعين البصيرة لبطل التناقض ورأى كل شئ في موضعه * ومثاله مثال الاعمى الذي دخل داراً فثر بالكوز والطشت وأثاث الدار فقال لم وضعتم هذا على الطريق لم لا تردونها الى محلها * ف قيل له ان كلا في موضعه ولكن الخلل في البصر * فهذا بيان نسبة العلم المستفاد من العقل *

﴿واعلم﴾ أن المكتسب من العلوم بواسطة العقل ينقسم الى المعارف الدنيوية والاخروية * وطريقاهما متنافيان فمن صرف عنايته الى أحدهما قصرت بصيرته في الآخر على الأكثر - ولذلك ضرب علي رضي الله عنه ثلاثة امثلة * فقال ان مثل الدنيا والآخرة ككفتي ميزان وكالمشرق والمغرب وكالضرتين اذا ارضيت أحدهما اسخطت الاخرى - ولذلك نرى الا كياس في أمور الدنيا جهالا في أمور الآخرة وبالعكس * ولذلك قال عليه السلام الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت * وقال لمن

نسب بعض الصالحين الى البله (اكثر أهل الجنة البله) يعني في
امور الدنيا — ولذلك قال الحسن البصري ادر كنا اقواما لو
رأيتهم لقلتم مجانين ولو رأوكم لقالوا شياطين * ومهما سمعت
أمراً غريباً من امور الدين فلا يبعدك عن قبوله انه لو كان
حقيقاً لادركه الا كياس من أرباب الدنيا ودقائق الصناعات
الهندسية وغيرها اذ من المحال ان يظفر سالك طريق المشرق
بما يوجد في المغرب — فكذلك امر الدنيا والآخرة — ولذلك
قال تعالى (ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا
واطمأننوا بها) الآيتين وقوله تعالى (يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا
ومعن الآخرة هم غافلون) ولا يكاد يجمع بينهما الا من رشحه الله
لتدبير الخلق في معاشهم ومعادهم وهم الانبياء المؤيدون بروح
القدس المستمدون من قوة تتسع لجميع الامور ولا تضيق
فاما النفوس الضعيفة اذا شغلت بأمر انصرفت عن غيره ولن
تقدر على الاستكمال منهما جميعاً *

(بيان وظائف المتعلم والمعلم في العلوم المسعدة)
أما المتعلم فوظائفه كثيرة وجميع تفاصيلها عشر جمل *

﴿الوظيفة الاولى﴾ ان يقدم طهارة النفس عن رديء الاخلاق فكما لا تصح عبادة الجوارح في الصلاة الا بطهارة الجوارح والعلم عبادة النفس وفي لسان الشرع عبادة القلب ^(١) فلا يصح الا بطهارة القلب عن خبائث الاخلاق وانجاس الصفات قال عليه السلام ﴿بنى الدين على النظافة﴾ وهو كذلك باطنا كما انه كذلك ظاهراً وقال تعالى ﴿انما المشركون نجس﴾ فنبه به على أن الطهارة والنجاسة غير مقصورتين على الظاهر - ولذلك قال عليه السلام ﴿لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب﴾ والقلب منزل الملائكة وعمل نظرهم ومصعب اثرهم والصفات الردية كلاب مائة * ومهما اعتقد في بيت من طين وحيوان سمي كلباً وهو كسائر الحيوانات شكلاً فبأن يعتقد في بيت الدين وصفات لا تساوى سائر الصفات المحمودة أولى * وبيت الدين هو القلب وعليه تغلب الكلاب مرة والملائكة أخرى فان

(١) لما كان العالم نوعين اعلى واسفل - امرى وخلق وفي لسان بعض العرفاء تدويني وتكويني وكان التكوين طبق التدوين لانه ظله خص الشرع غالباً اسم القلب بالحقيقة الالسية العليا والنفس بالخلقية الانسانية التكوينية قدبر *

قلت فكم طالب ردىء الاخلاق حصل العلوم فما ابعدك عن
فهم العلم الحقيقي الدينى الجالب للسعادة فما يحصله صاحب
الاخلاق الردية حديث ينظمه بلسانه مرة وبقليه أخرى
وكلام يردده * ولو ظهر نور العلم على قلبه لحسنت اخلاقه فان
اقل درجات العلم ان يعرف ان المعاصى سموم مهلكة مبطله
للحياة الابدية فان منشأها الصفات الردية * وهل رأيت من
عرف السم فتناوله * ولهذا قال عليه السلام ﴿ من ازداد علما ولم
يزدد هدى لم يزد من الله ابداً ﴾ ولهذا قال بعض المحققين
معنى قولهم تعلمنا العلم لغير الله فابى العلم ان يكون الا لله أي
العلم امتنع وابى ان يحصل وما حصل كان حديثا ولم يكن
علما حقيقيا * فان قلت انى أرى جماعة من فضلاء الفقهاء قد
تبحروا فيها مع سوء اخلاقهم * فيقال لك اذا عرفت مراتب
العلوم ونسبتها الى سلوك سبيل السعادة عرفت أن ما يعرفه
أولئك الفقهاء قليل الغناء فى المقصود وان كان لا ينفك عن
تعلق به فى حق من يقصد به التقرب ﴿ الوظيفة الثانية ﴾ ان
يقل علائق من الاشغال الدنيوية ويبعد عن الاهل والولد

والوطن فان العلائق صارفة وشاغلة للقلوب ﴿وما جعل الله
 لرجل من قلوبين في جوفه﴾ وكلما توزعت الفكرة قصرت عن
 درك الحقائق * ولهذا قيل العلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه
 كله فاذ اعطيته كله فانك من اعطائه اياك بعضه على خطر
 والفكرة مهما توزعت على امور كانت كجدول ماؤه منكشف
 منبسط فينشفه الهوى والارض ولا يبقى منه ما يجتمع ويبلغ
 المزرعة وينتفع به ﴿الوظيفة الثالثة﴾ أن لا يتكبر على العلم
 واهله ولا يتأمر على المعلم بل يلقي اليه بزمام امره في تفصيل
 طريق التعلم ويذعن لنصحه اذعان المريض للطبيب * أما
 التكبر على العلم فان يستنكف من استفادته ممن يعرفه وهو
 عين الحق بل الحكمة ضالة كل حكيم فيجدها ينبغي ان
 يستنمها ويستفيدها ويتقلد بها المنة *

﴿فالعلم حرب للفقى المتعالى * كاسيل حرب للمكان العالي﴾
 فلا بد من التواضع ولذلك قال تعالى ﴿ان في
 ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو اتقى السمع وهو
 شهيد﴾ أى يكون مشتغلا بالعلم وهو المراد بمن له قلب أو كان

فيه من العقل ما يحمله على القاء السمع وحسن الاصغاء
والضراعة * ومهما لم يكن المتعلم لمعلمه كارض يجدبة نالت
مطراً غزيراً فيلقاه بالقبول من غير دفع لم ينتفع به * ومهما اشار
المعلم في طريق التعلم بما يراه المتعلم عين الخطأ ويعتقده قطعاً
فليتهم نفسه وليصبر وليتبع معلمه فان خطأ معلمه خير من
صواب نفسه كسالك الطريق يكون قد استفاد بالتجربة ما
يتعجب المبتدئ منه * وعلى هذا نبه الله تعالى في قصة الخضر
وموسى فانه قال ﴿ هل اتبعك على أن تعلمني مما علمت رشداً ﴾
الى قوله ﴿ فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكراً ﴾ ثم لم
يصبر وراجعته وراده الى أن قال ﴿ هذا فراق بيني وبينك ﴾ * ثم
نبه على اسرار ما استبعده كما ورد به القرآن فعرف الله موسى
ان المعلم يعلم ما لا ينتهي اليه عقل المتعلم ووجهه * وبالجلة فكل
متعلم ثم يتبع مراسم معلمه في طريق التعلم فاحكم عليه بالاخفاق وقلة
النجاح * فان قلت فقد قال تعالى ﴿ فاسألوا أهل الذكر ان كنتم
لا تعلمون ﴾ فاعلم أن هذا ليس مناقضاً لمنع موسى من السؤال ولا
لما ذكرناه لان اللبهي هو منع عن طلب ما لم يبلغ الى حد يدركه

فاذا منعه المعلم من السؤال عنه فليمتنع والامر هو حث على
 معرفة تفصيل ما تقتضيه رتبته من العلم (الوظيفة الرابعة)
 أن الخاطئ في المعلوم النظرية لا ينبغي أن يصني أولاً الى
 الاختلاف الواقع بين الفرق والشبه المشككة الحيرة ما لم يكن
 بعد تمهيد قوائمه فان ذلك يفتر عزمه في أصل العلم ويؤيسه
 عن حقيقة الدرك لاسباب ذكرناها في كتاب معيار العلم
 فليقتن الاصول والرأي الذي اختاره استاذه وطريقه * ثم
 ليخض بعد ذلك في تعريف الشبه وتعقبها — ولهذا نهى الله
 تعالى من لم يقو في الاسلام عن مخالطة الكفار حتى قيل كان
 أحد اسباب تحريم الخنزير ذلك اذ كان اكثر اطعمة الكفار
 فحرم ذلك ليكون مزجرة للمسلمين عن مواكلتهم التي كانت
 سبباً للمخالطة — ولهذا يجب صيانة العوام عن مجالس اهل
 الاهواء كما يصاب الحرم عن مخالطة المفسدين * فاما من قويت
 في الدين شكيمته واستقر في نفسه برهانه وحجته فلا بأس
 عليه بالمخالطة بل الاحب المخالطة والاصفاء الى الشبه
 والاشتغال بحلها ويكون به مجاهداً فان القادر يستخب له

التهجم على صف الكفار والعاجز يكره له ذلك * ومن هذا
 الاصل غلط من ظن أن وظائف الضعفاء كوظائف الاقوياء
 في الدين حتى قال بمض مشايخ الصوفية من رآني في الابتداء
 قال صديقا * ومن رآني في الانتهاء قال زنديقا * يعني أن الابتداء
 يقتضى المجاهدة الظاهرة للعين بكثرة العبادات وفي الانتهاء
 يرجع العمل الى الباطن فيبقى القلب على الدوام في عين الشهود
 والحضور وتسكن ظواهر الاعضاء فيظن أن ذلك تهاون
 بالعبادات وهيئات فذلك استغراق لمخ العبادات ولباها وغايتها
 ولكن أعين الخفافيش تكل عن درك نور الشمس (الوظيفة
 الخامسة) للمتعلم أن لا يدع فنا من فنون العلم ونوعا من انواعه
 إلا وينظر فيه نظرا يطلع به على غايته ومقصده وطريقه * ثم
 إن ساعده العمر واتته الاسباب طلب التبخر فيه فان العلوم
 كلها متعانة مترابطة بعضها ببعض ويستفيد منه في الحال
 حتى لا يكون معاديا لذلك العلم بسبب جهله به فان الناس
 اعداء ما جهلوا قال تعالى (واذ لم يهتدوا به فسيقولون هذا
 افك قديم) قال الشاعر

﴿ومن يك ذا فم مريض * يحد مرآبه الماء الزلالا﴾
 فلا ينبغي أن يستهين بشيء من أنواع العلوم بل ينبغي
 أن يحصل كل علم ويعطيه حقه ومرتبته فان العلوم على درجاتها
 اما سالكة بالعبد الى الله أو معينة على اسباب السلوك * ولها
 منازل مرتبة في القرب والبعد من المقصد والقوام بها حفظه
 كحفظه الرباطات والنور على طريق الجهاد والحج ولكل
 واحد منها رتبة ﴿الوظيفة السادسة﴾ أن لا يخوض في فنون
 العلم دفعة بل يراعى الترتيب فيبدأ بالاهم فالاهم ولا يخوض
 في فن حتى يستوفى الفن الذي قبله فان العلوم مرتبة ترتيبا
 ضروريا وبعضها طريق الى البعض * والموفق مراعى ذلك الترتيب
 والتدرج قال تعالى ﴿الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته﴾
 أي لا يجاوزون فنا حتى يحكموه علما وعملا وليكن قصده من
 كل علم يتحراه الترقى الى ما فوقه * وينبغي أن لا تحكم على
 علم بالفساد لوقوع الاختلاف بين اصحابه فيه ولا بخطأ واحد
 أو أحاد فيه ولا بمخالفتهم موجب العلم بالعمل فيرى جماعة
 تركوا النظر في العقليات والفقهيات متعللين فيها بأنه لو كان

لها أصل لا دركها اربابها * وقد مضى كشف هذه الشبهة في كتابنا مقياس العلم ويرى قوم يعتقدون صحة النجوم لصواب اتفق لواحد * وطائفة يعتقدون بطلانه خطأ اتفق لواحد والكل خطأ بل ينبغي أن يعرف الشيء في نفسه فلا كل علم يستقل به كل شخص * ولذلك قال علي رضي الله تعالى عنه لا تعرف الحق بالرجال اعرف الحق تعرف أهله (الوظيفة السابعة) ان العمر اذا لم يتسع لجميع العلوم فينبني أن يأخذ من كل شيء أحسنه فيكتفي بشمة من كل علم ويصرف الميسور من العمر الى العلم الذي هو سبب النجاة والسعادة وهو غاية جميع العلوم وهي معرفة الله (١) على الحقيقة والصدق * فالعلوم كلها خدوم لهذا العلم وهذا العلم حر لا يخدم غيره * ولهذا قال تعالى (قل الله ثم ذروهم في خوضهم يلعبون) وليس المراد تحريك عضلات اللسان بهذه الحروف ولذا قال (من قال

(١) وهي لا تنال الا بامر من حرية العقل النظري المحررة له من رق التقليد والوهم — وحرية العقل العملي المحررة له من عبودية الجسم فاذا تم له هاتان الحريتان يصل الى مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر *

لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة) فان حركة الاطراف قليل
 الفناء اذا لم يكن مؤثرا في القلب أو لم يكن صادرا عن اتراسخ
 في القلب أو له اعتقاد يسمى ايمانا * ثم ينتهي ترتيبه الى مثل
 ايمان ابي بكر الذي لو وزن بايمان العالمين لرجح هذا مع
 التصريح بانه ما فضلكم بكثرة صيام وصلاة ولكن بسر وقر
 في قلبه * فان كان منتهى العلم بالله اعتقاد ما اعتقده المقلد المتكلم
 المتعلم بتحرير الدليل فما عندى ان هذا يعجز عنه عمر وعثمان
 وكافة الصحابة حتى كان قد فضلهم أبو بكر به - وبهذا يستبين
 للمنصف ان طريق الصوفية وان كان يرى ماثلا عن اكثر
 الظواهر فمشهود له من الشرع بشواهد قوية فلا ينبغي ان
 يعادىها الجاهل لجهله وقصوره عنها * وعلى الجملة فعرفة الله
 غاية كل معرفة وثمرة كل علم على المذاهب كلها * وقد روى
 انه رثي صورتا حكيين من الحكماء المتعبدين في مسجد وفي
 يد أحدهما رقعة فيها (ان احسنت كل شيء فلا تظن انك
 احسنت شيئا حتى تعرف الله تعالى وتعلم انه مسبب الاسباب
 وموجد الاشياء) وفي يد الآخر (كنت قبل ان عرف الله

أشرب واضلاً حتى اذ عرفته رويت بلا شرب ﴿ الوظيفة الثامنة ﴾ ان تعرف معنى كون بعض العلوم أشرف من بعض فان شرف العلم يدرك بشيئين ﴿ أحدهما ﴾ بشرف ثمرته والآخر بوثاقة دلالاته وذلك كعلم الدين وعلم الطب فان ثمرة علم الدين الحياة الابدية التي لا آخر لها فكان أشرف من علم الطب الذي ثمرته حياة البدن الى غاية الموت * وأما الحساب اذا اضفته الى الطب فالحساب أشرف باعتبار وثاقة دلالاته فان العلوم بها ضرورة غير متوقفة على التجربة بخلاف الطب * والطب أشرف باعتبار ثمرته فان صحة البدن أشرف من معرفة كمية المقادير * والنظر الى شرف الثمرة أولى من النظر الى وثاقة الدليل * وأشرف العلوم ثمرة العلم بالله وملائكته وكتبه ورسله وما يمين عليه فان ثمرته السعادة الابدية ﴿ الوظيفة التاسعة ﴾ أن تعرف أنواع العلوم بقول جملي وهي ثلاثة * علم يتعلق باللفظ من حيث يدل على المعنى * وعلم يتعلق بالمعنى المجرد * أما المتعلق باللفظ فهو ما عرف به المعاني بالحس وأريد ان تعرف الالفاظ الموضوعة بالاصطلاح

للدلالة عليها وهي قسمان (أحدهما) علم اللغات والآخر
لواحقها كعلم الاشتقاق والاعراب والنحو والتصريف
وعلم العروض والقوافي* وقد ينتهي الى العلم بمخارج الحروف
وما يتعلق به* وأما المتعلق بالمعنى من حيث يدل باللفظ
عليه فلم الجدل والمناظرة والبرهان والخطابة فان الناظر
في هذه العلوم عالم باللغة وموجب الانفاظ وعالم بالمعاني
وعالم بترتيب ايرادها وكيفية نظمها على وجه يؤدي الى
تحصيل العلم اليقيني فيكون برهانا أو الى اخفام الخصم
فيكون جدلا أو الى اقناع النفس الاقناع الذي يتبنى
للاستدراج والمحاولة فيسمى خطابة ووعظا ويسى أيضا
دفعلا فانها تدل المخاطبين على المقاصد وتسوقهم الى اعتقاداتهم
التي فيها نجاحهم وعليه أكثر دلالات الأخبار^(١) والقرآن
المستدل بها على الكفار وهو أكثر أنواع الأدلة نفعا وأعمها

(١) يعنى عند اجرائها على الظواهر المتبادرة منها وهى المفاهيم
الجمهوريّة والاقتناع في حقائقها يهتدى الى دقائق العلوم
البرهانية اليقينية انتهى مصححه*

في حق الجماهير جدوى * فاما البرهان الحقيقي اليقيني فلا
 يستقل فهمه ودركه الا كابر العلماء المحققين الذين لا تسمح
 الاعصار باحادهم * واما الجدل فأقل الاقسام فائدة في
 الارشاد اذ المحقق لا يقنع بما يبنى دلالته على تسليم الخصم
 وليس مسلما في نفسه * والعامي لا يفهمه بل بكل فهمه عن دركه
 والمشاغب المناظر في أكثر الامر اذا انغم استمر على اعتقاده
 واحال بالقصور على نفسه وقال لو كان صاحب مذهبي حيا
 وحاضرا لقد ر على الانفصال عنه * وأكثر ما ذكره المتكلمون
 في مناظراتهم مع الفرق جدليات - وهكذا ما يجري في
 مناظرات الفقه - ولذلك لا تنكشف مناظرة عن تنبه متنبه
 برجوعه عن مذهبه الى غيره * واما القسم الثالث المتعلق
 بالمعنى فضر بان علمي مجرد وعملي * اما العلمي فمعرفة الله تعالى
 ومعرفة الملائكة والانبياء أى معرفة النبوة ومرتبتها ومراتب
 الملائكة وملكوت السموات والارض وايات الآفاق
 والانفس وما ثبت فيها من دابة * ومعرفة الكواكب السماوية
 والآثار العلوية * ومعرفة أقسام الموجودات كلها * وكيفية

ترتب البعض منها على البعض وكيفية ارتباط البعض منها
 ببعض وكيفية ارتباطها بالاول الحق المقدس عن الارتباط
 بغيره ومعرفة القيمة والحشر والنشر والجنة والنار والصراط
 والميزان ومعرفة الجن والشياطين وتحقيق ان ما سبق الى
 الافهام العامة من ظاهر هذه الالفاظ حتى تخيلوا منها في الله
 تعالى أمورا من كونه على العرش وفوق العالم بالمكان وقبله
 بالزمان وما اعتقدوه في الملائكة والشياطين وفي أحوال الآخرة
 من الجنة والنار هل هي كما اعتقدوه من غير تفاوت او هي
 أمثلة وخيالات ولها معان سوى المفهوم من ظاهرها * فتحقق
 هذه الامور بالصدق والحقيقة الصافية عن الشك ودرج
 الظنون المنفكة عن المرية والتخمين هي العلوم النظرية
 المجردة عن العمل * واما العملي فهي الاحكام الشرعية
 والعلوم الفقهية والسنن النبوية وذلك معرفة سياسة النفس
 مع الاخلاق كما مضى ومعرفة تدبير أهل البيت والولد
 والمطم والملبس وكيفية المعيشة والمعاملة * وهذا علم الفقه
 ويشتمل على ربيع المعاملات والنكاح والعقوبات * ثم اذا

عرف أنواعها فينبغي ان يعرف مراتبها كيلا يضيع العمر الا
في المقصود أو فيما يقرب منه * واما المقتنع بالقسم الاول
المتعلق باللفظ فمختصر على القشر المحض * والقانع منه بالنحو
والاعراب والعروض ومخارج الحروف فقانع أيضا من
القشرة بأوجهها * وأما الخائض في تعرف الطريق الذي به
يتميز الدلائل الحقيقي عن الاقناع فمشتغل بأمر مهم فان اقتصر
عليه فهو مقتصر على الآلة والوسيلة كمن يقصد الحج فيشتري
الجل ويد الزاد والراحلة ويقعد في بيته فذلك مهم وضروري
لكونه آلة ضرورية ولكن اذا لم يستعمل في المقصد لا فائدة له
فلا خير في مجرد السلاح اذا لم يستعمل في القتال * واما
الخائض في العلوم العملية المقتصر عليها أعنى الفقهيات وتفصيلها
فحال أقرب من حال المقتصر على اللغات فهو بالاضافة اليه
عظيم القدر كما ان العلم باللغات أيضا بالاضافة الى العلم بالرقص
والزمر عظيم ولكن ان أضيف الى جانب المقصود فهو في
غاية البعد ولا يتشكل ذلك الا بمثال * فاذا علق السيد عتق عبده
على ان يحج - ووعد به بعد ذلك بما ينال به الرئاسة فله ثلاث

مقامات في الوصول الى سعادة العتق وما بعده ﴿الاول﴾
تهيئة الاسباب بشراء الناقة وخرز الراوية واعداد الزاد
﴿والآخر﴾ السلوك لمفارقة الوطن والتوجه الى المقصد
منزلاً بعد منزل ﴿الثالث﴾ الاشتغال بالحج ركناً فركناً ثم
العتق معه مع التعرض لاستحقاق المال الموصل الى السعادة
وله في كل مقام منازل من أول اعداد الاسباب الى آخره ومن
أول سلوك الطريق الى آخره * وليس قرب من ابتداء باركان
الحج من السعادة كقرب من ابتداء بالاستعداد ولا كقرب
من ابتداء بالسلوك * فوزان الحج مما نحن فيه كمال النفس
بطهارة الاخلاق وقطع الرذائل كلها وكما لها مع ذلك بانكشاف
الحقائق لها * ومثال المال الموصل الى الرئاسة ههنا الموت
الذي يكشف الحجاب الخائل بينه وبين رتبة مشاهدة نفسه
وكما لها وجمالها ليرى نفسه من الكمال في أعلى عليين فيفرح به
ويسر سروراً مؤبداً * ومثال سلوك منازل الطريق منزلاً بعد
منزل سلوك مذهب الأخلاق في محو الأخلاق الرديئة عن
نفسه خلقاً بعد خلق وطالب العلوم النظرية التي ذكرناها

دون سائر العلوم علما بعد علم * ومثال الاستعداد بخرز الراوية
وشراء الزاد والناقة سائر العلوم الخادمة للعلوم النظرية من
الفقهيات واللغويات * فالتعلم للفقه كالخارز للراوية والمقتصر
عليه كالمقتصر على الراوية * والمقتصر على اللغة كالمقتصر على
دباجة الجلد الذي يتخذ منه الراوية مثلاً فان الحاج لا يستغنى
عن الدباغ ومستغرق أوقاته بمعرفة تفريعات الفقه على
ما يشتمل عليه الخلافات في هذا العصر مما لم يعهد في عصر
الصحابة كمستغرق أوقاته في احكام الراوية بعد سلوك الخيوط
التي يخرزها وتحسن الخرز * فان قلت فهذا ان قلته عن اعتقاد
فهو خلاف اجماع الفقهاء وان قلته حكاية فن المعتقد لهذا
المذهب * فأقول لست أقوله الا حكاية عن المذهب الذي
مدار أكثر هذا الكتاب على وضعه وهو مذهب
التصوف * وقد اتفقوا على المعنى الذي يفهمه هذا المثال وان
لم يكن هذا المثال بعينه من جهتهم * فان قلت فهل ما قاله حق
أم لا * فأقول ليس هذا الكتاب لبيان الحق والباطل
بالبرهان في هذه الامور بل هي وصايا تبه على النفلة

وترشد الى مواضع الطلب كي لا ينفصل الانسان عما قالوه فان
امكانه ليس ببعيد في أول الأمر فليبحث المتعلم المسترشد
عنه ليعرف سرّه وغائلته * فان قلت اني وان كنت لا اعتقد
مذهب التصوف فلا تسمع نفسي أيضاً بعد ان استغرقت عمري
في الفقه خلافا ومذهبا ان انحط عند الصوفية الى هذه الرتبة
الخشية فأرى بهذه العين فلم قلت ان مذهبهم يوجب هذا
﴿ فاعلم ﴾ انك تتحق السبب ان علمت تفاصيل ما سبق
من ارتباط السعادة بمحو واثبات عن النفس وفيها وان المحو
لما لا يبنى ان يكون تركية لها والاثبات لما يبنى ان يكون
تكميلا لها بكشف الحقائق فيها— وذلك لا يحصل الا بهذيب
الاخلاق والتفكر في آلاء الله وملكوت السموات والأرض
حتى تنكشف اسرارها * والفقه انما يحتاج اليه من حيث انه
يحتاج اليه البدن * والبدن لا يبقى الا يعلم الأبدان وهو
الطب * وعلم الأديان وهو الفقه اذ الآدمي خلق بحيث
لا يمكن ان يعيش وحده كالبهيمة الوحشية بل يفتقر الى ان
يكون بين جمع متعاونين على أشغال كثيرة في تهيئة المطاعم

والملابس وآلاتهما * ولا بد اذ كان لهم اجتماع من ان يكون
 بينهم عدل وقانون في المعاملة عليه يترددون ولولاه لتنازعوا
 وتقاتلوا وهلكوا * فالفقه هو بيان ذلك القانون وتفصيله في
 ربيع النكاح والمعاملات والعقوبات * فالبدن في طريق
 السائر الى الله تعالى يجري مجرى الناقة والراوية في طريق
 الحج * ومصالح الابدان كمصالح الناقة * والراوية والعلم
 المتكفل بمصالح البدن كالصناعة المتكفلة بمخرز الراوية وتقديرها
 وتطهيرها * وربته من هذا المقصد كرتبتها من ذلك المقصد
 ان صح ما ذكره في السلوك والاستعداد والمقصد * وانهم
 يقولون لولا ارادة الله عمارة الدنيا لارتفعت الحجب وزالت
 الغفلة وتوجه الخلق كلهم الى سبيل الله وترك كل فريق
 ما هو بعيد عن المقصود ولكن كل حزب بما لديهم فرحون
 وبه قوام العالم بل لولاه لبطلت الصناعات * فلوم يعتقد الخياط
 والحائك والحجام في صنعة ما يوجب ميله اليها وتركها واقبل
 الكل على أشرف الصنائع ولبطلت كثرة الصنائع فان هذه
 الاسباب ضرورية في تهئية الاسباب من أرباب الصنائع

فمن رحمة الله غفلتهم بوجه من الوجوه * وعليه حمل بعضهم
 قوله عليه السلام ﴿ اختلاف امتي رحمة ﴾ يعني اختلاف همهم
 ولو عرف الكناس ما في صناعته لتركها ولا اضطر العلماء
 والخلفاء والاولياء ان يتولوها بأنفسهم — وكذلك الدباغة
 والحدادة والزراعة وجميع الامور * فلولا أن الله تعالى حبب
 علم الفقه والنحو ومخارج الحروف والطب والفقه في قلوب
 طوائف لبقيت هذه العلوم معطلة ولتشوش النظام السكلي
 وليس من شرط المتجرد لعلم أو صناعة أن يطلع على قدر
 رتبته ونسبته الى من فوقه بل الى من تحته * وانما المطلع
 على جملة مراتب العلوم هو المتكفل بالعلوم كلها وهو الذي
 آتاه الله الحكمة واراها الاشياء على ما هي عليه * فهذا جواب
 هؤلاء * واليك الرأي بمد هذا في الاقتصار على ما أنت فيه
 أو سلوك طريق هؤلاء والبحث عن هذا الفن لتعرف حقيقة
 الحق فيه ﴿ الوظيفة العاشرة للمتعلم ﴾ ان يكون قصده في كل
 ما يتعلمه في الحال كمال نفسه وفضيلتها * وفي الآخرة التقرب
 الى الله عز وجل ولا يكون قصده الرئاسة أو المال ومباهاة

السفهاء وممارسة العلماء فقد قال عليه السلام ﴿ من تعلم العلم
 ليأمن به السفهاء ويماري به العلماء دخل النار ﴾ وقد سبق
 ان العلوم لها منازل في الوصول بها الى الله عز وجل والتقوام
 بتلك العلوم كحفظه الرباطات في طريق الجهاد * فاذا عرف
 كل أحد رتبته ووفاء حقه وقصد به وجه الله تعالى لم يضع
 اجره فان الله يرفعه بقدر علمه في الدنيا والآخرة * وقال
 تعالى ﴿ يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ﴾
 وقال ﴿ هم درجات عند الله ﴾ ولا ينبغي أن يفتر رأيك في
 العلوم بما حكيناه من طريق الصوفية فانهم لا يمتقدون
 حقارة العلوم بل يمتقد كل مسلم حرمتها وعظمتها * وما
 ذكروه انما أوردوه بالأضافة الى مرتبة الأولياء والأنبياء
 وذلك جار مجرى استحقاقك الصارفة عند قياسهم بالسلطين
 والوزراء * وذلك لا يوجب نقيصتهم مهما قسمتهم بالكناسين
 والدباغين ولا تطالب من نزل عن الرتبة القصوى لسقاطة
 القدر بها فان الرتبة القصوى للأنبياء ثم للأولياء ثم للعلماء
 على تفاوت مراتبهم ثم للصالحين في الأعمال * وبالجمله ﴿ فن

يعمل مثقال ذرة خيرا يره ﴿ ومن قصد التقرب الى الله
 بالعلوم نفعه الله ورفع له لا محالة * فهذه هي الوظائف للمتعلم *
 وأما وظائف المعلم المرشد فهي ثمان ﴿ واعلم ﴾ قبل كل شيء
 أن للانسان في العلم أربعة أحوال كما في اقتناء الاموال اذ
 لصاحب المال حال استفادة فيكون مكتسبا وحال ادّخار لما
 اكتسبه فيكون به غنيا عن السؤال وحال انفاق على نفسه
 فيكون متفعلا وحال افادته غيره بالانفاق فيكون به سخيا
 متفضلا وهو أشرف أحواله * فكذلك العلم كالمال ولصاحبه
 حال استفادة وحال تحصيل وهو فيه محصل مستغن عن
 السؤال وحال استبصار وهو تفكره في المحصل وحال تبصير
 وتعليم وهو أشرف أحواله * فمن أصاب علما فاستفاده وافاد
 كان كالشمس تضيئ لنفسها ولغيرها وهي مضيئة والمساك
 الذي يطيب وهو طيب * ومن أفاد غيره ولم ينتفع به فهو
 كالقدر يفيد غيره وهو خال عنه وكالسنن يشحذ غيره
 ولا يقطع او كذباله المصباح تضيئ غيرها وهي تبحرق *
 فأول وظائف المعلم أن يجرى المتعلم منه مجرى بنيت كما قال

عليه السلام ﴿ انما انا لكم مثل الوالد لولده ﴾ وليعتقد المتعلم
 ان حق المعلم أكبر من حق الأب فانه سبب حياته الباقية
 والأب سبب حياته الفانية * وكذلك قال الاسكندر لما قيل
 له أمعلمك اكرم عليك أم أبوك * فقال بل معلمي وكما أن من
 حق بني الأب الواحد ان يتحابوا ولا يتباغضوا - فكذلك
 حق بني المعلم بل حق بني الدين الواحد فان العلماء كلهم
 مسافرون الى الله تعالى وسالكون اليه الطريق * والترافق
 في الطريق يوجب تاكد المودة فأخوة الفضيلة فوق أخوة
 الولادة * وانما منشأ التباغض ارادتهم بالعلم المال والرياسة
 فيخرجون به عن سلوك سبيل الله ويخرجون عن قوله تعالى
 ﴿ انما المؤمنون اخوة ﴾ ويدخلون تحت قوله ﴿ الاخياء
 يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين ﴾ ﴿ الوظيفة الثانية ﴾ ان
 يقتدى بصاحب الشرع فلا يطلب على افادة العلم اجرا وجزاء
 قال تعالى ﴿ قل لا استلکم علیه اجرا ﴾ فان من يطلب المال
 واغراض الدنيا بالعلم كمن نظف اسفل مداسه بوجهه ومحاسنه
 فجعل المحنوم خادماً اذ خلق الله الملابس والطعام خادمة

للبدن وخلق البدن مركبا وخادما للنفس * وجعل النفس
 خادما للعلم * فالعلم مخدوم ليس بخادم * والمال خادم ليس بمخدوم
 ولا معنى للضلال الا عكس هذا الامر * والعجب ان الامر
 قد انتهى بحكم تراجع الزمان وخلو الاعصار عن علماء الدين
 الى ان صار المتعلم يقلد معلمه ليستفيد منه ويجلس بين يديه
 ويطمع في اغراض دنيوية عوضا عن استفادته— وهذا غاية
 الانتكاس ومنشأ ذلك طلب المعلمين الرياسة والتجمل بكثرة
 المستفيدين لقصور علمهم وعدم ابتهاجهم بكمال علومهم الذاتية
 فاطمع ذلك المستفيدين منهم فيهم (الوظيفة الثالثة) ألا يدخر
 شيئا من نصح المتعلم وزجره عن الاخلاق الرديئة بالتعريض
 والتبصريح ومنعه ان يتشوق الى رتبة فوق استحقاقه وان
 يتصدى لاشتغال فوق طاقته وان ينهبه على غاية العلوم * وانما
 هي السعادة الاخرية دون اغراض الدنيا فان رأى من لا
 يتعلم الا لاجل طلب الرياسة ومباهاة العلماء لم يزجره عن التعلم
 فاشتغاله بالتعلم مع هذا القصد خير من الاعراض فانه معها
 اكتسب العلم تبه بالآخرة لحقائق الامور وان الطالب بالعلم

لا غراض الدنيا مغبون * وقد بين العلماء هذا المعنى بقولهم
 تعلمنا العلم لنير الله فأبى العلم أن يكون الا لله بل أقول ان
 كان الناس لا يرغبون في تعلم العلم لله فينبغي أن يدعوم الى
 نوع من العلم يستفاد به الرياسة بالاطماع في الرياسة حتى
 يستدرجهم بعد ذلك الى الحق - ولهذا رؤي الرخصة في علم
 المناظرة في الفقهيات لأنها بواعث على المواظبة لطلب المباحة
 أولا ثم بالآخرة يتنبه لفساد قصده ويعدل عنه الى المنهج
 القويم ويجري هذا المجرى من قصدنا في ارهاق الصبي الى
 التعلم بالاطماع في الرياسة انا نطمعه فيه بالصولجان وشراء
 الطيور وأسباب اللعب ونطلق له ذلك في بعض الاوقات لتنبه
 دواعيه الى التعلم ابتداء طمعا فيما رعيناه آخرا تدريجا * وقد
 جعل الله تعالى قصد الرياسة من تعلم العلم حفظا للشرع والعلم
 ويجري تحريض المعلمين على العلم بالاطماع في الرياسة وحسن
 الذكر مجرى الحب يث حوالى القمح والملاواح ^(١) المقيد على
 الشبكة ويجرى شهوة الغذاء والنكاح التي خلقها الله داعية

(١) هكذا بالاصل ولعل الاصح ألقط أو اللوح

الى الفعل الذى فيه بقاء الشخص والنوع * ولولا هذه المصلحة
 فى المناظرة لما كان يجوز أن يسمح فيها بحال من الاحوال فانها
 ليست تقضى الى تغيير المذاهب وترك المعتقد * الوظيفة
 الرابعة * انه ينبغي أن ينهى عما يجب النهى عنه بالتعريض
 لا بالتصريح لان التعريض يؤثر فى الزجر والتصريح بالزجر
 مما يفري بالمنهى عنه * قاله عليه السلام * (لو نهى الناس عن فت
 البحر لفتوه وقالوا ما نهينا عنه الا وفيه شيء) وينبى على هذا
 قصة آدم وحواء وما نهيا عنه * وقد قيل رب تعريض أبلغ
 من تصريح - وذلك ان النفوس الفاضلة ليلها الى الاستنباط
 والتنبه للخصيات تميل الى التعريض شغفاً باستخراج معناه
 بالفكر * والتعريض لا يهتك حجاب الهيبة * والتصريح يرفعه
 بالكلية فيستفيد المنهى جراءة على المخالفة اذا اضطر الى
 المخالفة مرة أخرى * (الوظيفة الخامسة) ان المتكفل ببعض
 العلوم لا ينبغي له أن يقبح فى نفس المتعلم العلم الذى ليس بين يديه
 كما جرت عادة معلمي اللغة من تقبيح الفقه عند المتعلمين
 وزجرهم عنه وعادة الفقهاء من تقبيح العلوم العقلية والزجر

عنها بل ينه على قدر العلم الذي فوقه ليستغل به عند استكمال ما هو
 بصدده * وان كان متكفلا بعدين مترتين فاذا فرغ من أحدهما
 رقي المتعلم الى الثاني وراعى فيه التدريب (الوظيفة السادسة)
 أن يقتصر بالمتعلمين على قدر افهامهم فلا يرفههم الى الدقيق
 من الجلي والى الخفى من الظاهر هجوما وفى أول رتبة ولكن
 على قدر الاستعداد اقتداء بعلم البشر كافة ومرشدهم حيث
 قال (انا معشر الانبياء أمرنا أن نزل الناس منازلهم ونكلم
 الناس بقدر عقولهم) وقال (ما أحد يحدث قوما حديثا
 لا يبلغه عقولهم الا كان ذلك فتنة على بعضهم) وقال غي رضى
 الله عنه وقد أوما الى صدره (أن ههنا لعلوم أجيال ووجدت
 لها حملة) وقال عليه السلام (كلموا الناس بما يعرفون ودعوا
 ما يشكرون أتريدون أن يكذب الله ورسوله) وقال تعالى
 (ولو علم الله فيهم خيرا لآسمعهم) * وسئل بعض المحققين
 عن شيء فأعرض * فقال السائل أما سمعت قول رسول الله
 عليه السلام (من كتم علما نافعا جاء يوم القيامة ملجأ بلجام
 من نار) فقال اترك اللجام واذهب فان جاء من يفقه فكتمته

فليجمني به ولما قال تعالى ﴿ ولا تأتوا السفهاء أموالكم ﴾ نبه على ان حفظ العلم وامساكه عن يفسده العلم أولى * ولما قال تعالى ﴿ فان آتستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم ﴾ نبه على ان من بلغ رشده في العلم ينبغي أن يث اليه حقائق العلوم ويرقى من الجلي الظاهر الى الدقيق الخفي الباطن فليس الظلم في منع المستحق بأقل منه الظلم في اعطاء غير المستحق * وقال المتقدم في مثل ذلك *

﴿ فمن منح الجهال علما أضاعه * ومن منع المستوجبين فقد ظلم ﴾
 وادخار حقائق العلوم عن المستحق لها فاحشة عظيمة *
 قال الله تعالى « واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمون » ﴿ الوظيفة السابعة ﴾ ان المتعلم القاصر ينبغي أن يذكر له ما يحتمله فهمه ولا يذكر له ان وراء ما ذكر لك تحقيقا وتدقيقا أذخره عنك فان ذلك يفترأيه في تلقف ما تلقى اليه بل يخيل اليه أنه كل المقصود حتى اذا استقل به رقى الى غيره بالتدرج * ومن هذا يعلم أن من تقيده من العوام بقيد الشرع واعتقد الظاهر وحسن

حاله في السيرة فلا ينبغي أن يشوش عليه اعتقاده وينبه على
 تأويلات الظواهر فإن ذلك يؤدّر^{عليه} إلى أن ينحل عنه قيد الشرع
 ثم لا يمكن أن يقيد بتحقيق الخواص فيرتفع السد الذي بينه
 وبين الشرور فينقلب شيطانا وشريرا بل ينبغي أن يرشد
 إلى علم العبادات الظاهرة والأمانة في الصناعة التي هو بصددّها
 وأن يملأ نفسه من الرغبة والرهبة على الوجه الذي نطق به
 القرآن وأن لا يولد له شبهة فإن تولدت شبهة وتشوّقت نفسه
 إلى حلها فيعالج دفع شبهته بما يمنع به من كلام عاوي وإن لم
 يكن على حقائق الأدلة * ولا ينبغي أن يفتح له باب البحث
 والطلب فإنه يعطل عليه الصناعة التي بها تعمّر الأرض وينتفع
 الخلق * ثم يقصر عن درك العلوم فإن وجد ذكيا مستعدّا
 لقبول الحقائق العقلية جاز أن يساعده على التعليم إلى أن تنحل
 له الشبهات * وقد حكى عن بعض الأمم السالفة أنهم كانوا يخبرون
 المتعلم مدة في أخلاقه فإن وجدوا فيه خلقا رديا منعهوا التعلم أشد
 المنع * وقالوا أنه يستعين بالعلم على مقتضى الخلق الردي فيصير العلم
 آلة شر في حقّه وإن وجدوه مذهب الأخلاق قيدوه في دار العلم

وعلموه وما اطلقوه قبل الاستكمال خيفة أن يقتصر على البعض ولا تكمل نفسه فيفسد به دينه ودين غيره — وبهذا الاختبار قيل ﴿ نموذ بالله من نصف متكلم ونصف طيب فذلك يفسد الدين وهذا يفسد الحياة الدنيا ﴾ ﴿ الوظيفة الثامنة ﴾ أن يكون المعلم للعلم العملي أعني الشرعيات عاملاً بما يعلمه فلا يكذب مقاله بحاله فينفر الناس عن الاسترشاد والرشد — وذلك أن العمل مدرك بالبصر والعلم بالبصيرة وأصحاب الابصار أكثر من ارباب البصائر فليكن عنايته بتركية اعماله أكثر منه بتحسين علمه ونشره * وكل طيب يتناول شيئاً وزجر الناس عنه وقال لا تتناولوه فانه سم يحمل على المزو والسفه وانهم واعتقد فيه أنه انفع الاشياء * وانما هو الذي يريد أن يستأثر به فينقلب النهي اغراء وتحريضا * والمتعظ من الواعظ يجري مجرى الطين من النش والظل من العود وكيف ينتفش الطين بما لا نقش فيه وكيف يستوي الظل والعود أعرج ولذلك قيل * ﴿ لانه عن خلق وتأني مثله * عار عليك اذا فعلت عظيم ﴾ بل قال الله تعالى ﴿ أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم ﴾

ولذلك قيل وزر العالم في معاصيه اكثر من وزر غيره لانه
يقتدي به فيحمل اوزاراً مع اوزاره كما قال عليه السلام ﴿من
سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة﴾
فلي كل عاص في كل معصية وظيفة واحدة وهو تركها وترك
الظهار كيلا يتبعه الناس فاذا اظهر فقد ترك واجبين وان
أخفى فقد ترك أحد الواجبين * ولذلك قال علي رضي الله تعالى
عنه ﴿قسم ظهري رجلان جاهل متنسك وعالم متهتك فالجاهل
يفر الناس بنسكه والعالم يفرم بتهتكه﴾

﴿ بيان تناول المال وما في كسبه من الرخايف ﴾

اعلم أن حب الدنيا رأس كل خطيئة وأن الدنيا مزرعة
للاخرة ففيها الخير النافع وفيها السم النافع * ومثلها مثال حبة
يأخذها الراقي ويستخرج منها الترياق ويأخذها النافل فيقتله
سمها من حيث لا يدري * وقيل المال من الخيرات المتوسطة
فانه ينفع من وجه ويضر من وجه فلم يكن بد من الاقتصاد
على النافع منه والاحتراز من المهلك منه * وأصل ذلك معرفة
رتبة المال من المقاصد فان أصل الامور كلها العلم بحقائق

الاشياء فنقول على طالب السعادة الاخرية وظائف في حق
 المال من حيث جهة الدخل وجهة الخرج * وقدرا المتناول بالنية
 الواجبة في تناوله (الوظيفة الاولى) معرفة رتبته فقد سبق
 أن المقتنيات المرغوب فيها ثلاثة نفسية ثم بدنية ثم خارجية
 والخارجية ادناها رتبة والمال من جملة الخارجية وادناها الدراهم
 والدنانير فانها خاها من ولا خادم لها اذ النفس تخدم العلم
 والفضائل النفسية لتحصلها * والبدن يخدم النفس فيكون آلة
 والمطاعم والملابس تخدم البدن * والدراهم والدنانير تخدم المطاعم
 والملابس * وقد سبق أن المقصود من المطاعم ابقاء البدن ومن
 البدن تكميل النفس فمن عرف هذا الترتيب وراعه فقد
 يعرف قدر المال ووجه رتبته وعرف وجه شرفه من حيث
 هو ضرورة كمال النفس * ومن عرف غاية الشئ واستعمله
 لتلك الغاية فقد أحسن الى الغاية وعند ذلك يقتصر على قدر
 الحاجة الموصلة الى الغاية فلا يركن اليه معتكفا بكنهه همته عليه وبهذا
 النظر ينكشف له الشبهة في ذم الله تعالى المال في مواضع حيث
 قال (انما أموالكم وأولادكم فتنة) ومدحه حيث امتن به

فقال ﴿ ويمددكم بأموال وبنين ﴾ فإنه من حيث كونه وسيلة
للآخرة محمود ومن حيث كونه صارفاعنها مذموم * ولذلك قال
عليه السلام نعم المال الصالح * وقال تعالى ﴿ لا تلهيكم أموالكم
ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم
الخاسرون ﴾ وكيف لا يكون خاسرا من يجمع الشعير لدابته
فيضع الدابة ويستغل بتقية الشعير وعدة حياته وبناء حصن
حواليه حتى تهلك الدابة جوعا — وهذا مثال من صرفته الدنيا
عن الآخرة وهو الخسران بل مثال الناس كلهم في الاغترار
بزهرة الدنيا والاعتكاف على لزوم لذاتها * مثال راكبي سفينة
متوجهين الى أفضل بلدة ينال فيها أعلى رتبة فأفضت بهم
السفينة الى جزيرة ذات أسود واسود فأمروا بالخروج تهيئة
للطهارة وان يكونوا على حذر من غوائل الجزيرة فأرأوا حجرا
مزججا وزهرا منورا فأعجبهم ذلك وشغفوا به فتباعدها عن
الركب ونسوا المركب والمقصد وبقوا لاهين حتى سارت
السفينة وحين عليهم الليل فثارت عليهم الأسود فتترسهم
والأسود تنهشهم ولم ينف عنهم حجرهم وزهرهم شيئا

فيقول واحد منهم يا ليتني كنت ترابا والآخري يقول ما أغنى
 عني ماليه هلك عني سلطانيه * والآخري يقول يا حسرتا على
 ما فرطت في جنب الله ولم يبق بأيديهم الا حسرة وندامة
 لا آخر لها ومجاورة الافاعي والاسود مع الخزي والنكال
 فهذا بعينه مثال المغترين بمتاع الدنيا * ولهذا الخطر العظيم
 استعاذ الخليل ابراهيم وقال ﴿ اجنبي وبني ان نعبد الاصنام ﴾
 وعنى به هذين الحجزين الذهب والفضة اذ رتبة النبوة
 أجل من ان يخشى فيها ان تمتدق الالهية في شئ من
 الحجارة * ولهذا قال علي ﴿ يا حميراء غرتي غيري ويا بويضاء
 غرتي غيري ﴾ ولذلك شبه عليه السلام طلاب الدناير
 والدرهم المشغوفين بهما بعبدة الحجارة * فقال تمس
 عبد الداهم تمس عبد الدناير ولا انتعش واذا شيك فلا
 انتقش ﴿ الوظيفة الثانية في مراعاة جهة الدخل والخرج ﴾
 فالدخل اما بالاكتساب واما بالبخت أما البخت فيراث
 او وجود كنز أو حصول عطية من غير سؤال * وأما
 الكسب فجتهاته معلومة * ومن أخذ من حيث كان مذموم

شرعا فلا ينبغي أن يأخذ الا من وجهه * والوجوه الطيبة
 معلومة من الشرع * فان وجد حلالا طيبا فليأخذه وان كان
 حراما محضا فليجتنبه * وان كان مشتبها والغالب انه حرام
 فليجتنبه * وان كان الغالب انه حلال فان قدر على الحلال
 المطلق من غير تعب فليترك * فان من حرام حول الحمى
 يوشك أن يقع فيه وان لم يتيسر الحلال المطلق فليأخذ منه
 قدر الحاجة فان كان يقدر على الحلال المطلق ولكن بعد طول
 التعب واستغراق الوقت * فان كان من العباد العاملين بالجوارح
 مع اعتقاد عامي مصمم فليشتغل بطلب الحلال فان تعب
 في طلب الحلال عبادة كتعبه في سائر العبادات * وان كان
 من أصحاب القلوب وأرباب العلوم وكان يتعطل عليه ما هو
 بصده لو استغرق أوقاته في الحلال المطلق فليأخذ من
 الذي يتيسر قدر حاجته فان المحذور المحض قد ينقلب مباحا
 خوفا من محذور آخر أشد منه * فن غصن بلقمة فله ان
 يتناول الخمر حذرا من فوات النفس * والعلم وعمل القلب
 لا يوازيه غيره * فالكل خدم له فكما يباح اتلاف

مال النير على النفس بل يحل تناول لحم الخنزير - فكذلك في
حل الشبهة يتساهل في التحريض على العلم وعند هذا قديشور
شغب الجاهل معها تناول العالم ما زجر عنه الجاهل اذ لا يدرك
الجاهل تفاوت هذه الدقيقة بينهما وليكن العالم متلطفاً في
ذلك كيلا يحرك سلاسل الشيطان (الوظيفة الثالثة في المقدار
المأخوذ) ومهما عرفت أن المال لما ذا دائر فعناه مقدار
الحاجة المذكورة ولا غنى بك عن ملابس ومسكن ومطعم وفي
كل واحد ثلاث مراتب ادنى واوسط وأعلى * وادنى المسكن
ما يقل من الارض من رباط أو مسجد أو وقف كيفما
كان واوسطه ملك لا تراحم فيه فتقدر على أن تخلو فيه بنفسك
وتبقى معك صورك وهو على أقل الدرجات من حسن البناء
وكثرة المرافق وهو حد الكفاية * واعلاه دار فيحاء فسيعة
مزينة البناء كثيرة المرافق وتبعمها زيادات لا تنحصر على ما
يرى عليه أبواب الدنيا وأولى الرتب والاول هو قدر الضرورة
اذ المقصود من المسكن أرض تقلك يحيط بها حائط يمنع
عنك السباع ويظل عليك سقف يمنع المطر وحر الشمس ولن

يقع به الا المتوكلون واللاوسط هو حد الكفاية وما بعده
 خارج عن حد الدين واقبال على أمر الدنيا أغنى الاشتغال
 بزينتها * فاما الجلوس فيها مع النقلة عنها دون ابتهاج بها
 وطأئنة اليها فن المباحات * وأما صرف الاوقات الى تزينها
 فباح للعوام على لسان الفقه الذي عقد لضرورة جهل العوام
 وقصورهم عن مشافهتهم بالمنع منه * فاما في طريق التصوف
 فحرام واعنى بالتصوف ما خلق الانسان له من سلوك سبيل
 القرب الى الله تعالى والعبادات لا مناقشة فيها - ولذلك قيل
 مباحات الصوفية فريضة وفريضتهم مباحات أى يقتصرون
 على قدر الضرورة من المباح ويواظبون على الفرائض كما يواظبون
 على هذه فهي عندهم كالللمباحات * وأما المطعم فهو الاصل العظيم
 اذ المعدة مفتاح الخيرات والشرو - ولهذا ايضا ثلاث مراتب
 ادناها قدر الضرورة وهو ما يسد الرق ويبقى معه البدن
 وقوة العبادة وذلك يمكن تقليصه بالمادة تارة بتقليل الطعام
 شيئا فشيئا حتى يعود الصبر عنه عشرة أيام وعشرين * وقد
 انتهى الزهاد في القدر كل يوم الى حمصة * وبعضهم في الوقت

عشرين يوماً * وقيل أربعين وهذه رتبة عظيمة يقل من يستقل
 بها * فإن لم يقدر عليه فالدرجة الوسطى وهي في ثلث البطن
 كما ذكرناه من قبل * ولا ينبغي أن يزيد على القدر الذي
 حدده الشرع * فالزيادة عليه بطنه * ثم يقتصر ايضا من نوعه على
 الوسط كما اقتصر من قدره على الوسط فدم السعيد من فنع
 بقدر الكفاية من الجملة ولكن النظر يختلف في قدر الكفاية
 الى الوقت فرب انسان هو فارغ القلب من قوت يومه
 مشغول القلب بعده وينتهي حرصه الى أن يقدر لنفسه عمراً
 طويلاً ويريد أن يفرغ قلبه طول عمره * ثم قد يقدر له حوائج
 فيطلب الاستظهار بالخزائن وهو الضلال المحض * والمدخر
 بالإضافة الى المستقبل ثلاث درجات فادناها قوت يوم و ليلة
 واعلاها ما يجاوز سنة واوسطها قوت سنة وأرفع الدرجات
 درجة من يلتفت الى غده وقصر همهته على يومه ومن يومه
 على ساعته ومن ساعته على نفسه وقدّر نفسه كل لحظة مرتحلاً
 من الدنيا مستعداً للارتحال * ومن لم يشتغل بهذا وكان فارغ
 القلب عن قوت سنة فاشتغل بما وراءه كان من المطرودين

المذكورين بقوله ﴿ يحسب أن ماله أخذه ﴾ * وأما الملبس
 فكذلك فيه ثلاث درجات فادناها من حيث القدر ما يستر
 العورة أو الجملة المعتاد سترها من أدنى الأنواع وأخشنها
 وبالإضافة إلى الوقت ما يبقى يوما وليلة كما نقل عن عمر رضى
 الله تعالى عنه أنه رقع قميصه بورق شجر * فقليل له هذا لا يبقى
 فقال أو أحيا إلى أن يفنى * وأوسطه ما يليق بمثل حاله من
 غير تنعم وترفه ولا ملبوس حرام كبريسم غالب * وأعلى
 جمع الثياب وطلب الترفه بها على ما عليه جماهير أهل
 الدنيا ﴿ وأما المنكح ﴾ فإنه يزيد في حق من تأقت
 نفسه إلى الوقاع وبحسبه تزيد الحاجة * وقد ذكرنا ما يحمد
 من المنكح وما يذم وفيما ذكرناه مقنع ومن ساعده من
 هذه الأمور قدر كفايته ثم اشتغل قلبه بغيره كان مغبوناً بل
 ملعوناً * قال عليه السلام ﴿ من أصبح آمناً في سربه معافى في
 بدنه وله قوت يومه فكانما حيزت له الدنيا بحزافيرها ﴾ وذلك
 لأن الدنيا بلاغ إلى الآخرة وهذا القدر كاف في البلغة
 فالباقي فضل على الكفاية وزيادة ووجودها في حق العاقل

كعدمها ﴿ الوظيفة الرابعة في الخرج والانفاق ﴾ وكما للدخل
وجه معين فكذا الخرج فلا بد من مراعاة الترتيب فيه
فالانفاق محمود ومذموم كالأخذ * والمحمود منه ما يكسب
صاحبه العدالة وهو الصدقة المفروضة والانفاق على العيال *
ومنه ما يكسب الحرية والفضيلة وهو ايثار الغير على النفس
على الوجه المذدوب ماله شرعا * والمذموم ضربان افراط
وتفريط * فالافراط الانفاق أكثر مما يجب بحيث لا يحتمله
حاله فيما لا يجب والاخلال بالأهم والصرف الى مادونه *
والتفريط المنع عما يجب الصرف اليه والتقصان من القدر
الذي يليق بالحال * ومهما أخذ العبد المال من وجهه ووضعه
في وجهه كان محمودا مأجورا * فان قلت فمن وسع الله عليه
المال فأخذه وانفاقه بالمعروف أولى أو الاعراض عن أخذه
﴿ فاعلم ﴾ ان الناس قد اختلفوا في هذا فقالوا الناس ثلاثة
أصناف صنف هم المنهمكون في الدنيا بلا التفات الى العقبى
الا باللسان وحديث النفس وهم الاكثرون * وقد سموا
في كتاب الله عبدة الطاغوت وشر الدواب ونحوها *

وصنف مخالفون لهم غاية المخالفة اعتكفوا بكنه همهم على
العقبى ولم يلتفتوا أصلا إلى الدنيا وهم النساك * وصنف ثالث
متوسطون وقوا الدارين حقهما وهم الافضلون عند المحققين
لان بهم قوام أسباب الدنيا والآخرة * ومنهم عامة الانبياء
عليهم السلام اذ بعثهم الله عز وجل لاقامة مصالح العباد في
المعاش والمعاد * وقيل ثلاثهم المراد بتوله تعالى ﴿ وكنتم
أزواجا ثلاثة فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة
ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون ﴾ فالمراعي للدنيا
والدين كما يجب وعلى ما يجب جامعا بينهما خليفة الله في
أرضه فهو السابق عند قوم * فان قلت فقد قال تعالى ﴿ وما
خلقت الجن والانس الا ليعبدون ﴾ ﴿ فاعلم ﴾ ان مراعاة
مصالح العباد من جملة العبادة بل هي أفضل العبادات قال
عليه السلام ﴿ الخلق كلهم عيال الله وأحبهم الى الله أنفعهم لعياله ﴾
فان قلت فقد قال بعض المحققين الناس ثلاثة رجل شغلة
معاده عن معاشه فهو من الفائزين * ورجل شغله معاشه
عن معاده فهو من الهالكين * ورجل مشتغل بهما وذلك

درجة المخاطرين * والفائز أحسن حالا من المخاطر (فاعلم)
 ان فيه سرا وهو ان المنازل الرفيعة لا تنال الا باقتحام
 الأخطار * وانما هذا الكلام ذكر تحذيرا وتنبها على خطر
 الخلافة لله تعالى في أمر عباده حتى لا يترشح لها من لا يقدر
 عليها * وقد حكى ان بعض أولاد الملوك العادلة عظمت رتبته
 في العلم والحكمة فاعتزل الناس وزهد في الدنيا فكتب اليه
 بعض الملوك قد اعتزلت ما نحن فيه فان علمت ان ما اخترته
 أفضل فمرقنا لنذر ما نحن فيه ولا تحسبني أقبل منك فولا
 بلا حجة فكتب اليه (اعلم) انا عبيد رب رحيم بعثنا الى
 حرب عدو وعرفنا ان المقصد من ذلك قهره أو السلامة
 منه * فلما قربنا من الزحف صرنا ثلاثة أقسام * متخوف طلب
 السلامة منه فاعتزل عنه فالتزم ترك الملامة وان لم يكتب
 المحمدة * ومتهور قدم على غير بصيرة فجرحه العدو وقهره
 واستجاب بذلك سخط ربه * وشجاع أقبل على بصيرة فقاتل
 وابلى واجتهد فهو الفائز التام الفوز * وانى لما وجدني ضعيفا
 رضيت بأدنى المهمتين وأدون المنزلتين * فكأن أيها الملك

من أفضل الطوائف تكن من أكرمهم عند الله — وهذا
 الكلام يكشف عن حقيقة الأمر فيه وينبه على صحة ذلك قوله
 تعالى ﴿وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من
 الدنيا وأحسن كما أحسن الله إليك ولا تبغ الفساد في الأرض﴾
 وإنما يمكن الإحسان بإدخال السرور على قلوب المسلمين بالمال
 ولكن الخطر فيه عظيم فإنه ربما يشتغل من ضعف بصيرته
 بما فيه ضرره من حيث لا يدري فلخطره وجبت المبالغة في
 الزجر عنه ﴿الوظيفة الخامسة﴾ أن تكون نيته صالحة في
 الأخذ والترك فيأخذ ما يأخذ ليستعين به على العبادة ويأكل
 ليتقوى به على العبادة ويترك ما يترك زهداً فيه واستحقاراً له
 فقد قال عليه السلام ﴿من طلب رزقه على ما سن فهو جهاد﴾
 وقال عليه السلام لابن مسعود ﴿إن المؤمن ليؤجر في كل
 شيء حتى اللقمة يضعها في فم امرأته﴾ وأراد بالمؤمن من
 يعرف حقائق الأمور فيقصد بما يتعاطاه وجه الله والاستعانة
 على سلوك طريقه * وعندهذا يتبين أنه ليس الزاهد من لا مال
 له بل الزاهد من ليس مشغولاً بالمال وإن كان له أموال العالمين

ولذلك قال علي رضي الله عنه لو ان رجلا أخذ جميع ما في الارض وأراد به وجه الله فليس براغب * فليكن جميع حركاتك وسكناتك لله بان تكون حركتك مقصورة على عبادة أو على ما يعين على عبادة ولا يستغنى العباد عنه كالاكل وقضاء الحاجة مثلا فانهما معينان على العبادة وهما أبعد الحركات عن العبادة وعند هذا يكون الكامل النفس في تناول الدنيا كالراقي الحاذق في مس الحية متقياسها ومستخرج جواهرها * والعامي اذا تشبه به ونظر اليه ظن انه ^(١) أخذها مستحسننا شكها وصورتها مستلينا مسها مستصجبا اياها * فاذا ظن ذلك أخذها وتقلدها فقتلته وقد شبهت الدنيا بها فقيل الدنيا كحبة تفت السبوم النواقع وان لان ملمسها وكما يستحيل ان يتشبه الاعمى بالبصير في تخطي قلل الجبال واطراف البحار والطرق المشوكة فبحال ان يتشبه العامي بالكامل في تناول الدنيا—واذا تؤمل ملك سليمان وما أوتي مع رتبة النبوة علم ان الزهد زهد النفس لا خلو اليد وكيف تضر الدنيا بالانبياء والاولياء وهم

(١) قوله انه أى الراقى والضهير في ظن للعامي

يعرفون ضررها ونفعها وربتها في الوجود ويعلمون ان
للانسان في وجوده ثلاث منازل ﴿ منزلة في بطن أمه ﴾
﴿ ومنزلة في فضاء العالم ﴾ ﴿ ومنزلة بعد الموت ﴾ والدنيا في
مثال رباط بنى * وينتهى اليه المسافر في المنزل الأوسط * وقد
هيئت فيه أسباب واوان وأقوات ليستعين بها المسافر وينتفع
بها انتفاعه بالعارية والمنحة ويخليها لمن يتحقق بعده فيأخذها
بشكرو وتر كما بانشرح صدر * وقد انتهى الرباط جماعة من الحمقى
فظنوا ان هذا المنزل وطن وان هذه الأسباب ليست عارية
وانما هي موهبة مؤبدة فصاروا لا يخرجونها من أيديهم الا
بكسر اليد ونزع الروح * وقيل ان مثل الناس فيما أعطوا من
الدنيا كمثل رجل هياً داراً وهو يدعو أقواما الى داره على
الترتيب واحداً بعد واحد فدخل واحدا داره فقدم اليه
طبق ذهب عليه بخور ورياحين ليشمه ويتركه لمن يلحقه
لا ليملكه فجعل رسمه فظن انه وهب له فلما استرجع منه
ضجر وتفجع ومن كان عالماً برسمه انتفع به وشكره وردده
بانشرح صدر * فهذه وظائف المباشرة لأموال الدنيا *

﴿ بيان الطريق في نفي النعم في الدنيا ﴾

مهما كان الانسان آمنا في سريره معافا في بدنه وله قوت يومه
 فخره ونعمه بسبب أمر الدنيا اماره نقصانه وحماقته فان غمه ليس
 يخلو إما ان يكون تأسفا على ماض أو خوفا من مستقبل أو حزنا
 على سبب حاضر في الحال * فان كان على فائت فالما قبل بصير
 بأن الجزع على ما فات لا يلم شعثا ولا يرم ما انتكت * وما
 لا حيلة له فالنعم عليه خرق * ولذلك قال تعالى ﴿ لكيلا تأسوا
 على ما فاتكم ﴾ وقال الشاعر * وهل جزع مجدي فاجزعا *
 وان كان على حاضر فاما ان يكون حسدا لوصول نعمة الى
 من يعزفه أو يكون حزنا للفقير و فقدان المال والجاه واسباب
 الدنيا * ونسب هذا الجهل بغوائل الدنيا وسمومها ولو عرفها
 معرفتها لشكر الله تعالى على كونه من المحققين دون المثقلين
 ولو فكر العاشق في منتهى حسن الذي يعشقه لم يعشقه اذ يعلم
 ان الدنيا حمالة المصائب كدرة المشارب تورث للبرية أنواع البلية
 مع كل لقمة غصة فما أحد فيها الا وهو في كل حال غرض
 لا سهم ثلاثة سهم نعمة وسهم رزية وسهم منية * :

﴿تنازله الاوقات من كل جانب * فتخطئه طورا وطورا تصيبه﴾
 فمن كان معتبرا بما يتجدد كل يوم من ارتجاع النعم من أربابها
 وحلول القوارع بأصحابها وشدة اغتمامهم بفقدها لم يتأسف على
 فواتها - ولذلك قيل لبعضهم لم لا تنعم قال لاني لا أقتني ما ينمي
 فقلده * ومهما أمن الانسان فكره في غفلة أرباب الدنيا عن
 الآخرة وكثرة مصائبهم فيها تسلى عنها وهان عليه تركها * وكان
 بعض الصوفية وظف على نفسه كل يوم أن يحضر دار المرضى
 ﴿أي البيارستان﴾ ليشاهدهم ويشاهد عليهم وعندهم ويحضر
 حبس السلطان أيضا ويشاهد أرباب الجنايات ومحيثهم لاقامة
 العقوبات وايضا يحضر المقابر فيشاهد أرباب العزاء واسفهم على
 ما لا ينفع مع اشتغال الموتي بما هم فيه وكان يعود الى بيته بالشكر
 طول النهار على نعم الله عليه في تخليصه من كل البلايا وحتى
 للانسان في الدنيا أن ينظر ابدا ما عاش الى من هو دونه ليشكر
 وفي الدين الى من هو فوقه ليشكر والشيطان اذا استولى نكس
 هذا النظر وعكسه * فاذا قيل له لم تعاطي هذا الفعل القبيح
 اعتذر بان فلان يتعاطى ما هو اكبر منه مع أنه ليس في المعصية

ولا في الكفر مناظرة - واذا قيل له لم لا تقنع بهذا الموجود
 فيقول فلان أغنى مني فلم أصبر على ما ليس يصبر عنه * وهذا
 عين الضلال والجهل المحض * ومهما التقي بهذا العائق بطل
 غم الحسد * فمن انعم الله عليه بنعمة فان كان يستحقها لم يفتن به
 وان كان لا يستحقها فوبالها عليه اكثر من نفعها * فاما ان كان
 النعم في الامر المستقبل فان كان على امر ممتنع كونه أو واجب
 كونه مثل الموت فعلاجه محال * وان كان ممكنا كونه نظر فان
 كان لا يقبل الدفع كالموت قبل الهرم فالحزن له حماقة * وان
 كان قابلا للدفع فلا معنى للنم بل ينبغي أن يحتال لدفع بعقل
 غير مشوب بحزن * فاذا فعل ما قدر عليه من تمهيد حيل الدفع بقي
 بما كن القلب منتظرا لقضاء الله وقدره عالما بأنه لا مرد لما
 قضاء فيلتقاء بصبر ان لم يندفع ويتحقق ان ما قدر فهو كائن
 ويتذكر قوله تعالى ﴿ ما أصاب من مصيبة في الارض ولا
 في انفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ﴾ الآية وانما
 حرص الناس على تهيئة اسباب الدنيا منشأ الغرور وحسن
 الظن بانحسار الآفات وتقدم صفاء الاوقات وهيات ثم

هيات قال علي رضي الله عنه ما قال الناس لقوم طوبى لكم
الا وقد خباهم الدهر ليوم سوء وصدق الشاعر فيما قال
﴿إن الليالي لم تحسن الى أحد * الاساءت اليه بعد احسان﴾
وما قصر أبو منصور الثعالبي في وصف الدنيا حيث قال
تسل عن الدنيا ولا تخطبها

ولا تخطبن قتالة من تناكح

فليس يفي مرجوها بمخوفها

ومكروها لما تدير تراجيح

لقد قال فيها الواصفون فاكثروا

وعندي لها وصف لعمرى صالح

سُلافٌ قُصاراه زعاف ومركب

شهي إذا استلذذته فهو جامع

وشخص جميل يوثق الناس حسنه

ولكن له اسرار سوء قبائح

فالعامل اذا أمعن النظر في هذه الامور خف على قلبه

اكثر الغموم الا اذا كانت الملاقة قد استحسنت بينه وبين

معشوق من آدمي أو مال أو عقار أو حرفة أو رئاسة أو ولاية أو أمر من الأمور فلا خلاص له عن غومها إلا بعد قطع العلائق عنها * ولا يمكن ذلك إلا بكف النفس عنها تدريجاً والاشتغال بغيرها وإن كان ذلك الغير أيضاً مما يجانسها في وجوب التباعد عنه ولكن لا بأس بغسل الدم بالدم إذا كان الأول أشد لصوقاً والتزاقاً— وهذه من دقائق الرياضات فإن النزوع عما وقع الالف به دفعة واحدة عسر بل ممتنع— ولذلك يرق الصبي الذي يعلم الأدب بالترغيب في اللعب بالصولجان والطيور * ثم يكف عن اللعب بالترغيب في الثروة والمال والتزين بالثياب الجميلة وغيرها * ثم يرقه من ذلك بالترغيب في المحمدة والثناء ونيل الكرامة والرئاسة * ثم يرقه بالترغيب في سعادة الآخرة ويكون الرئاسة آخر ما يخرج من رؤوس الصديقين ولقد كانت هذه المعالجة بأمور محدودة في نفسها ولكن مطلوبة بالاضافة إلى ما هو شر منها وكأنها منازل وأطوار الآدمي يرتقي فيها واحداً واحداً ولا يمكن الخلاص إلا بهذا التدرج * فإبراع ذلك في كل صفة استولت على النفس

واشتدت علاقتها وبقطع العلائق تمحى الغموم *

﴿ بيان نفي الخوف من الموت ﴾

للانسان حالتان حالة قبل الموت * وحالة بعد الموت * أما قبل الموت فينبغي أن يكون الانسان فيها دائماً الذكر للموت كما قال عليه السلام ﴿ أكثروا من ذكر هازم الذات فانه مذكروه أحد في ضيق الا وسعه عليه ولا في سعة الا خبيتها عليه ﴾ والناس فيها قسمان * غافل وهو الاحق الحقيقى الذي لا يتفكر في الموت وما بعده الا نظرا في حال أولاده وتركاته بعد موته ولا ينظر ويتدبر في أحوال نفسه ولكن لا يتذكر الا اذا رأى جنازة فيقول بلسانه ﴿ انا لله وانا اليه راجعون ﴾ ولا يرجع الى الله عز وجل بأفعاله الا بأقواله فيكون كاذبا في أقواله تحقيقاً * وأما العاقل الكيس فلا يفارقه ذكر الموت كالمسافر الى مقصد الحاج مثلاً فانه لا يفارقه ذكر المقصد * واشغال المنازل في الخط والترحال لا تنسيه مقصوده * وعلى الجملة فذكر الموت يطرد فضول الامل ويكف غرب المنى فهون المصائب ويحول بين الانسان وبين الطغيان * ومن ذكر الموت تتولد

القناعة بما رزق والمبادرة الى التوبة وترك المحاسدة والحرص
 على الدنيا والنشاط في العبادة * وينبغي أن يكون المترابي عن
 عبادته ألا يصبح يوما الا ويتذكر انه سيموت تقديرا للموت
 العاجل فانه ممكن * ومهما قدر الموت بعد سنين لم يحرص على
 العبادة ولم تغتر رغبته في الدنيا بل لا ينبغي أن يهمل نفسه
 أكثر من يوم فيصبح كل يوم على تقدير الاستعداد للرحلة
 نهاراً * فكل من ينتظر أن يدعو ملك من الملوك كل ساعة
 فينبغي أن يكون مستعداً للإجابة فان لم يكن فربما يأتيه الرسول
 وهو غافل فيحرم عن السعادة * وما من وقت الا ويرى فيه
 الموت ممكناً * فان قلت الموت فجأة بعيد * قلت فاذا وقع المرض
 بالموت غير بعيد— وذلك يمكن في أقل من يوم ولا يكون بعيداً
 وأما الاغتمام لاجل الموت فليس من العقل أيضاً فان ذلك النعم
 لا يخلو من أربعة أوجه * اما لشهوة بطنه وفرجه * واما على
 ما يخلفه من ماله * واما على جهله بحاله بعد الموت وماله *
 واما لخوفه على ما قدمه من عصيانته * فان كان ذلك لشهوة
 بطنه وفرجه فهو كمشتهي داء ليقابله بداء مثله فان معنى لذة

الطعام ازاله ألم الجوع - ولذلك اذا زال الجوع وامتلات المعدة
 كره عين ما اشتهاه كمن يشتهي القعود في الشمس ليناله الحر
 حتى يتلذذ بالرجوع الى الظل وكمن يشتهي الجلس في حمام
 حارّ ليدرك لذة ماء الثلج اذا شربه وهو عين الرقاعة والخرق
 وان كان ذلك على ما يخلفه من ماله فهو بجهله بمخساسة الدنيا
 وحفارتها بالاضافة الى الملك الكبير وللعظيم المقيم الموعود
 للمتقين وان كان ذلك لجهله بعاقبة أمره بعد الموت فعليه أن
 يطلب العلم الحقيقي الذي يكشف له حال الانسان بعد موته
 كما قال حارثة للنبي صلى الله عليه وسلم كافي أنظر الى عرش ربي
 بارزاً وكافي أنظر الى أهل الجنة يتزاورون فيها والى أهل النار
 يتلاعنون فيها * وهذا العلم انما يحصل بالبحث عن حقيقة النفس
 وماهيتها ووجه علاقتها بالبدن ووجه خاصيتها التي خلقت لها
 ووجه التذاذه بمخاصيته وكاله مع معرفة الرزائل المانعة له من
 كماله * وقد نبه الشرع عليه في مواضع كثيرة وأمر بالتفكر
 في النفس كما أمر بالتفكر في ملكوت السموات والارض
 وان كان ذلك لما سبق من عصيانه فلا ينفع النعم فيه بل

المداواة وهو المبادرة الى التوبة واصلاح ما فرط من أمره
 بل مثاله في الاعتماد وترك التدارك مثل من فتح عرق من
 عروقه وقد خرج بعض دمه وهو قادر على تعصبيه وحفظ
 حشاشه فأهمله وجلس متأسفاً على خروج ما خرج من دمه —
 وذلك أيضاً من الحماقة فان الفائت لا تدارك له ولا ينفع فيه
 التأسف فليشتغل بالمستقبل ﴿ الحالة الثانية ﴾ حال الانسان
 عند الموت والناس عنده ثلاثة أقسام ﴿ الأول ﴾ ذو بصيرة
 علم ان الموت يمتقه والحياة تسترقه وأن الانسان وان طال
 في الدنيا مكنه فهو كخطفة برق لمت في اكناف السماء
 ثم عادت للاختفاء فلا يثقل عليه الخروج من الدنيا الا بقدر
 ما يفوت من خدمة ربه عز وجل والازدياد من تقربه
 والاشفاق مما يقول أو يقال له كما قال بعضهم لما قيل له لم
 تجزع قال لاني أسلك طريقاً لم أعهده وأقدم على رب لم أره
 ولا أدري ما أقول وما يقال لي * ومثل هذا الشخص لا ينفر
 من الموت بل اذا عجز عن زيادة العبادة ربما اشتاق اليه
 وقال بعضهم في مناجاته الهي ان سألتك الحليمة في دار الممات

فقد رغبت في البعد عنك وزهدت في القرب منك فقد قال
 نبيك وصفيك صلى الله عليه وسلم ﴿من أحب لقاء الله أحب
 الله لقاءه ومن كره لقاء الله فقد كره الله لقاءه﴾ (والثاني) رجل
 ردى البصيرة متلطف السريرة منهك في الدنيا منغمس في
 علائقها رضى بالحياة الدنيا واطمأن بها ويثس من الدار
 الآخرة كما يثس الكفار من أصحاب القبور * فاذا خرج
 الى دار الخلود أضربه كما تضر رباح الورد بالجعل * واذا خرج
 من قاذورات الدنيا لم يوافق عالم العلاء ومصباح الملائكة الاعلى
 فكان كما قال الله تعالى ﴿ومن كان في هذه أعمى فهو في
 الآخرة أعمى وأضل سبيلا﴾ فان الدنيا سجن الاول وجنة
 الثاني ﴿والاول﴾ كعبد دعاه مولاه فاجابه طوعا ققدم عليه
 مسرورا بتوفره على الخدمة ﴿والثاني﴾ كعبد أبى رد الى
 مولاه مأسورا وقيد الى حضرته مقهورا فيبقى ناكس
 الرأس بين يدي مولاه مخزيا من جنائته وشتان ما بين
 الحالين ﴿والقسم الثالث﴾ رتبة بين الرتبين رجل عرف
 غوائل هذا العلم وكره صحبته ولكن أنس به والقه فسييله

سبيل من الف يتنا مظلما قدرا ولم ير غيره فهو يكره الخروج
منه وان كان قد كره دخوله * فاذا خرج ورأى ما أعد الله
للصالحين لم يتأسف على ما كره فواته بل قال ﴿ الحمد لله الذي
أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور الذي أحلنا دار المقامة
من فضله لا يمسننا فيها نصب ولا يمسننا فيها لغوب ﴾ ولا
يبعد ان يكره الإنسان مفارقة شيء ثم اذا فارقه لا يتأسف
عليه فالعبي وقت الولادة يبكي لما يناله من ألم الانتقال ثم اذا
عقل لم يتمنّ العود اليه * والموت ولادة ثانية يستفاد بها كمال
لم يكن قبل بشرط ان لا يكون قد تقدم قبل ذلك الكمال من
الآفات والموارض ما ابطل قبول المحل للكمال كما ان الولادة
سبب للكمال مغبوط لم يكن عند الاجتنان بشرط ان لا يكون
قد تمكن في رحم الأم من الاسباب والعلل والموارض ما منع
قبول الكمال ولكون الموت سبب كمال قال بعضهم ينبغي ان
يكون دعائنا لعزرائيل عليه السلام وشكرنا له مثل دعائنا
لجبرائيل وميكائيل واسرافيل فان جبرائيل وميكائيل هما سببان
لاعلامنا بما فيه خلاصنا من الدنيا ونجاتنا في الآخرة—وذلك

بواسطة محمد صلى الله عليه وسلم * وملك الموت سبب اخراجنا
 الى ذلك العالم فحقه عظيم وشكره لازم * وقد حكى عن طائفة
 من حكماء الامم السابقة انهم كانوا يعظمون رجلاً بالتقديس
 والتسبيح من حيث اعتقدوا انه لا يمين على الحياة المرضية
 بل هو سبب للهلاك الذي به الخلاص من هذه الدنيا الدنية *
 ﴿ بيان علامة المنزل الاول من منازل السائرين الى الله تعالى ﴾
 ﴿ اعلم ﴾ ان سالك سبيل الله تعالى قليل والمدعى فيه كثير * ونحن
 نعرفك علامتين تجملها امام عينيك وتعتبر بهما نفسك وغيرك
 ﴿ فالعلامة الاولى ﴾ ان يكون جميع أفعاله الاختيارية موزونة
 بميزان الشرع موقوفة على حد توقيفاته ايراداً واصداراً واقداماً
 واحجاماً اذ لا يمكن سلوك هذا السبيل الا بعد التلبس بمكارم
 الشريعة كلها ولا يمكن ذلك الا بعد تهذيب الاخلاق كما
 وصفنا من قبل ولا يتوصل الى ذلك الا اذا ترك جملة من
 المباحات فكيف يتأتى لمن لم يهجر المحظورات ولم يتوصل اليه
 مالم يواظب على جملة من النوافل فكيف يصل اليه من أهمل
 الفرائض بل الشرع في تكليفه العالم اقتصر على فرائض

ومحظورات يشترك فيها عوام الناس بحيث لا يؤدي الاشتغال بها الى خراب العالم * والسالك لسبيل الله يعرض عن الدنيا اعراضا لو ساواه الناس كلهم لخرب العالم فكيف ينال بمجرد الفرائض والواجبات اقتصارا عليها دون التوافل * ولذلك قال تعالى ﴿ لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببته كنت له سمعا وبصرا في يسمع وبى يبصر ﴾ وعلى الجملة لا يدعو الى اهمال الفرائض واقتحام المحظورات الا كسل لا زب أو هوى غالب * وكيف يسلك سبيل الله من هو بعد في أسراء الكسل والهوى * فان قلت فسالك سبيل الله من خاض في مجاهدة الكسل والهوى فاما من فرغ من قهرهما فهو واصل لاسالك فيقال هذا عين القصور وجهل بالطريق والمقصد جميعا بل لو محى جميع الصفات الردية عن نفسه كان نسبته الى المقصود نسبة من يقصد الحج وله غرما متشبثون بأذياله قضى ديونهم وقطع علاقتهم فان الصفات البدنية المستولية على الناس مثل الغرما الآخذين بمخنقه والسباع العادية الطالبة لافواتها فاذا محاما ودفعها فقهه دفع الملائق

وبعده يستعد لابتداء السلوك بل هو كمعدة تطمع أن ينكحها
الخليفة فاذا قضت عدتها المانعة من صحة النكاح ظنت أن
الامور قد تمت وهيئات فلم يحصل منها الا الاستعداد للقبول
بدفع المانع وبقي اقبال الخليفة وانعامه بالرغبة - وذلك رزق
المهي فاما كل من تطهر وصل الى الجمعة ولا كل من قضت عدتها
وصلت الى كل ما أرادت * فان قلت فهل تنتهي رتبة السالك
الى حد ينحط عنه بعض وظائف العبادات ولا يضره بعض
المحظورات كما نقل عن بعض المشايخ من التساهل في هذه
الامور (فاعلم) ان هذا عين الغرور وان المحققين قالوا لو
رأيت انسانا يعيش على الماء وهو يتعاطى أمراً يخالف الشرع
(فاعلم) انه شيطان وهو الحق * وذلك ان الشريعة حنيئة
سمحة فمما مستحاجة أو حصت ضرورة كان للشرع فيها
رخصة فمن جاوز محل الرخصة فلا يكون عن ضرورة بل عن
هوى وشهوة * والانسان مادام في هذا العالم لا يأمن استيلاء
الشهوة وعودها الى القهر بعد الانقهار فينبغي ان يأخذ منها
حذره فلا يتصور ان يدعو الى مخالفة الشرع الا طلب رفاهية

ودعة أو نوع شهوة أو نوع كسل وكل ذلك يدل على التضعف
 بالأخلاق الردية المتقاضية لها فن زكى نفسه وغذاها بفناء
 العلوم الحقيقية قوى في المواظبة على العبادة بل صارت الصلاة
 قرة عينه وصارت خلوة الليل أطيب الأشياء عنده لمناجاة
 ربه — فهذه العلامة لا بد منها في أول المنازل وتبقى الى آخرها
 وان لم يكن لمنازل السير الى الله تعالى نهاية * وانما الموت يقطع
 طريق السالك فيبقى كل انسان بعد الموت على الرتبة التى
 حصلها في مدة الحياة اذ يموت المرء على ما عاش عليه في العلامة
 الثانية ان يكون حاضر القلب مع الله في كل حال حضوراً
 ضرورياً غير متكلف بل حضوراً يعظم تلذذه وان يكون الحضور
 انكساراً وضراعة وخضوعاً لما انكشف عنده من حلال
 الله وبهائه ولا يفارق ذلك في أطواره وأحواله وان اشتغل
 بضروريات بدنه من تناول طعام وقضاء حاجة وغسل ثوب
 وغيره بل يكون مثاله في جميع الأحوال مثال عاشق سهر في
 انتظار معشوقه مدة وتمب فيه زماناً ثم قدم عليه معشوقه
 فاستبشر به فاستولى عليه قضاء حاجته فلزمه ضرورة مفارقتة

وقصد بيت الماء فيفارقه ببدنه مضطراً والقلب حاضر عنده
 حضوراً لو خوطب في أثناء ما هو فيه لم يسمعه لشدة استغراق
 فكره بمعشوقه ولا يكون ما هو فيه صارفاً عن قرة عينه وهو
 مكره فيه * فالسالك ينبغي أن يكون كذلك في اشغاله الدنيوية بل
 لا يكون له شغل سوى ضروريات بدنه وهو في ذلك مصروف
 القلب الى الله عز وجل مع غاية الاجلال والتواضع * واذا لم يبعد
 أن تتحرك شهوة الجماع تحريكاً هذه صفته عند من استولى عليه
 الشهوة ووقع في عينه جمال صورة آدمى خلقت من لطفة قدرة
 مذرة ويصير على القرب جيفة فذره وهو فيما بين ذلك يحمل
 المذرة فكيف يتعذر ذلك في ادراك جلال الله وجماله الذي
 لانهاية له * وعلى الجملة فلا يتم سلوك هذا الطريق الا بحرص
 شديد وارادة تامة وطلب بليغ * ومبدأ الحرص والطلب ادراك
 جمال المطلوب الموجب للشوق والعشق * ومبدأ درك جمال
 المطلوب النظر وتحديق بصر العين نحوه اعراضاً عن سائر
 المبصرات — فكذلك بقدر ما يلوح لك من جلال الله عز
 وجل ينبغى شوقك وحرصك وبحسبه يكون سميع

وانبعائك * ثم قد يزداد المشق بطول الصعبة اذا كان يلوح
 في انشائها محاسن اخلاق كانت خفية من قبل فيتضاعف المشق
 فكذلك ما يلوح من بهاء الحضرة الالهية وجلالها في أول
 الأمر ربما كان ضعيفا بضعف ادراك المريد المبتدى ولكن
 ينبعث منه طلب وشوق فلا يزال يواظب على الفكر في ذلك
 الجلال بسببه فيطلع على مزايا فيتضاعف في كل وقت عشقه
 وكما يطلب العاشق القرب من معشوقه - فكذا المريد يطلب
 القرب من الله تعالى لأن ذلك قرب بمكان أو تماس سطوح
 الاجسام أو بكمال جمال صورة بان يصير مبصراً حاضراً في
 القوة الباصرة صورته - وهذا القرب قرب الكمال لا في
 المكان والامثلة لا تخيل من هذه المعاني الا شيئاً بعيداً
 ولكن تشبيه ذلك بمشق التلميذ استاذه وطلبه القرب منه
 في كماله اصدق في التخيل فانه يتقرب اليه بحركته في التعلم
 ولا يزال يقرب منه قليلا قليلا وغايته رتبته * وقد يكون ذلك
 ممكنا وقد يكون في بعض الاجوال متمذرا ولكن الترقى
 من الرتبة التي هو بسببها في البعد ممكن فيزداد قربا بالنسبة

والبالوغ هنا غير ممكن * ولكن السفر عن أسفل السافلين
 بقصد جهة العلو ممكن * وقد يكون المثل في عين التلميذ رتبة
 مقيدة لا أنه يتلبس بعشق رتبة استاذة ولكن يشاق الى
 الترقى درجة درجة فلا يتشوق الى الاقصى دفعة—فاذا نال
 تلك الرتبة طمعت عينه الى ما فوقها—فكذلك من ليس عالما
 ينبغي له التشبه بالعلماء الذين هم ورثة الانبياء * والعلماء يشبهون
 بالاولياء والانبياء بالملائكة حتى تمحي عنهم الصفات البشرية
 بالكلية فينقلون ملائكة في صورة الناس * والملائكة أيضا
 لهم مراتب والاعلى مرتبة معشوق الأدنى ومطمح نظره
 والملائكة المقربون هم الذين ليس بينهم وبين الاول الحق
 واسطة ولهم الجمال الاطهر والبهاء الأتم بالنسبة الى من دونهم
 من الموجودات الكاملة البهية * ثم كل كمال وجمال بالنظر الى
 جمال الحضرة الربوبية مستحقر—فهيكذا ينبغي ان يعتقد التقرب
 الى الله عز وجل لا بأن تقدره في بيت في الجنة فتقرب من
 باب البيت فيكون قربك بالمكان تعالى عنه رب الارباب ولا
 بان تهدي عليه هدية بمبادئك فيفرح بها ويهتز لها فيرضى

عنك كما يتقرب الى الملوك بطلب رضاهم وتحصيل اغراضهم
 فيسمى ذلك تقربا تعالى الله وتقدس عن المعنى الذي يتصف
 الملوك به من السخط والرضى والابتهاج بالخدمة والاهتزاز
 للخضوع والانقياد والفرح بالمتابعة * واعتقاد جميع ذلك جهل
 فان قلت فقد اعتقد أكثر العوام ذلك فما أبعد عن التحصيل
 من يطلب العنبر من دكان الدباغ وكيف تطمع في رتبة وأنت
 تعرف الحق بالرجال بل أنت تعرف الحق بالحر فلا فرق بين
 العوام الذين لم يمارسوا العلوم وبين حمر مستنفرة فرت من
 قسورة أما تراهم كيف اعتقدوا في الله تعالى انه جالس على
 العرش تحت مظلة خضراء الى تمام ما اعتقدوه في المشتبهات
 فأكثر الناس مشبهة ولكن التشبيه درجات * منهم من
 يشبه في الصورة فيثبت اليد والعين والنزول والانتقال * ومنهم
 من يثبت السخط والرضى والغضب والسرور والله تعالى
 مقدس عن جميع ذلك * وانما أطلقت هذه الالفاظ في الشرع
 على سيدنا وبتأويل يفهمها من يفهمها وينكرها من ينكرها
 ولو تساوى الناس في الفهم لبطل قوله عليه السلام (رب حامل

فقه الى من هو ألقه منه ورب حامل فقه ليس بفقيه) ولتجاوز
هذا الكلام فانه سلسلة المجانين ويحل قيود الشيطان *

﴿ بيان معنى المذهب واختلاف الناس فيه ﴾

لملك تقول كلامك في هذا الكتاب انقسم الى ما يطابق
مذهب الصوفية والى ما يطابق مذهب الاشعرية وبعض
المتكلمين ولا يفهم الكلام الا على مذهب واحد فا الحق
من هذه المذاهب فان كان الكل حقا فكيف يتصور هذا
وان كان بعضه حقا فاذلك الحق * فيقال لك اذا عرفت حقيقة
المذهب لا تنفعك قط اذ الناس فيه فريقان * فريق يقول المذهب
اسم مشترك لثلاث مراتب (احداها) ما يتعصب له في المباهاة
والمناظرات (والاخرى) ما يسار به في التعليمات والارشادات
(والثالث) ما يعتقده الانسان في نفسه مما انكشف له من
النظريات * ولكل كامل ثلاثة مذاهب بهذا الاعتبار * فاما
المذهب بالاعتبار الاول فهو نمط الآباء والاجداد ومذهب
المعلم ومذهب أهل البلد الذي فيه النشوء - وذلك يختلف بالبلاد
والاقطار ويختلف بالمعلمين * فمن ولد في بلد المعتزلة أو الاشعرية

أو الشفعية أو الحنفية انفرس في نفسه منذ صباه التعصب له
والذب دونه والذم لما سواه * فيقال هو أشعري المذهب
أو معتزلي أو شفعوي أو حنفي * ومعناه انه يتعصب أي ينصر
عصابة المتظاهرين بالموالاتة ويجري ذلك مجرى تناصر القبيلة
بعضهم لبعض * ومبدأ هذا التعصب حرص جماعة على طلب
الرياسة باستتباع العوام ولا تتبع دواعي العوام الا بجامع
يحمل على التظاهر فجعلت المذاهب في تفصيل الاديان جامعا
فاتقسم الناس فرقا وتحركت غوائل الحسد والمنافسة فاشتد
تعصبهم واستحكم به تناصرهم * وفي بعض البلاد لما اتحد المذهب
وعجز طلاب الرياسة عن الاستتباع وضعوا أمورا وخيلوا
بوجوب المخالفة فيها والتعصب لها كالعلم الاسود والعلم الاحمر
فقال قوم الحق هو الاسود وقال آخرون لا بل الاحمر وانتظم
مقصود الرؤساء في استتباع العوام بذلك القدر من المخالفة
وظن العوام ان ذلك مهم وعرف الرؤساء الواضعون غرضهم
في الوضع (المذهب الثاني) ما ينطبق في الارشاد والتعليم
على من جاءه مستفيد أمسترشداً— وهذا لا يتعين على وجه واحد

بل يختلف بحسب المسترشد فيناظر كل مسترشد بما يحتمله
فهمه فان وقع له مسترشد تركي أو هندي أو رجل بليد جلف
الطبع وعلم انه لو ذكر له أن الله تعالى ليس ذاته في مكان
وانه ليس داخل العالم ولا خارجه ولا متصلاً بالعالم ولا منفصلاً
عنه لم يلبث ان يشكر وجود الله تعالى ويكذب به فيبني ان
يقرر عنده ان الله تعالى على العرش وانه يرضيه عبادة خلقه
ويفرح بها فيثيبهم ويدخلهم الجنة عوضاً وجزاء • وان احتمل
ان يذكر له ما هو الحق المبين يكشف له فالمذهب بهذا الاعتبار
يتغير ويختلف ويكون مع كل واحد على حسب ما يحتمله فهمه
(المذهب الثالث) بما يعتقد الرجل سرّاً بينه وبين الله عز
وجل لا يطلع عليه غير الله تعالى ولا يذكره الا مع من هو
شريكة في الاطلاع على ما أطلع أو بلغ رتبة يقبل الاطلاع
عليه ويفهمه — وذلك بان يكون المسترشد ذكياً ولم يكن قد رسخ
في نفسه اعتقاد موروث نشأ عليه وعلى التعصب له ولم يكن
قد انصبغ به قلبه انصباعاً لا يمكن محوه منه ويكون مثاله
ككافد كتب عليه ما غاص فيه ولم يمكن ازالته الا بمحرق

الكاغد وخرقه - فهذا رجل فسد مزاجه ويئس من صلاحه
 فان كل ما يذكر له على خلاف ماسمعه لا يقنعه بل يحرص على
 ان لا يقنع بما يذكر له ويحتال في دفعه * ولو أصنى غاية الاصغاء
 وانصرفت همه الى الفهم لكان يشك في فهمه فكيف اذا
 كان غرضه ان يدفعه ولا يفهمه فالسبيل مع مثل هذا ان
 يسكت عنه ويترك على ما هو عليه فليس هو بأول أعمى هلك
 بضلالته - فهذا طريق فریق من الناس * وأما الفریق الثاني وهم
 الاكثرون يقولون المذهب واحد هو المعتقد وهو الذي ينطق
 به تعلما وارشادا مع كل آدمى كيفما اختلفت حاله وهو الذي
 يتعصب له وهو اما مذهب الاشعري أو المعتزلي أو الكرامي
 أو أي مذهب من المذاهب والأولون يوافقون هؤلاء على
 انهم لو سئلوا عن المذهب انه واحد أو ثلاثة لم يجز ان
 يذكر انه ثلاثة بل يجب ان يقال انه واحد - وهذا يبطل تعبك
 بالسؤال عن المذهب ان كنت عاقلا فان الناس متفقون على
 النطق بان المذهب واحد * ثم يتفقون على التعصب لمذهب
 أبيهم أو معلمهم أو أهل بلدكم ولو ذكر ذلك كثر مذهبه فما

منفعتك فيه ومذهب غيره يخالفه وليس مع واحد منهم
معجزة يترجح بها جانبه فغالب الالتفات الى المذاهب واطلب
الحق بطريق النظر لتكون صاحب مذهب ولا تكن في
صورة أعمى تقلد قائدا يرشدك الى طريق وحواليك الف
مثل قائدك ينادون عليك بأنه أهلكك وأضلك عن سواء
السبيل * وستعلم في عاقبة أمرك ظلم قائدك فلا خلاص الا
في الاستقلال *

(خذ ما تراه ودع شيئا سمعت به)

في طالع الشمس ما يفتيك عن زحل

ولو لم يكن في مجاري هذه الكلمات الا ما يشكك في اعتقادك

الموروث لتنتدب للطلب فناهيك به نفما اذ الشكوك

هي الموصلة الى الحق فمن لم يشك لم ينظر ومن لم

ينظر لم يبصر ومن لم يبصر بقى في العمى

والضلال نعوذ بالله من ذلك وصلى

الله على سيدنا محمد وعلى

آله وصحبه وسلم

﴿تتمة لمصحح الكتاب﴾

أي طلاب العلوم العقلية * وباعشاق المعارف الدينية * هلموا
إليّ واصنعوا أسماكم نحوي * فما هو قد ظهر الكتاب الذي
هو نبراس السعادة ومصباح الهدى * وعلم الحق المنير * ألا
وهو كتاب ﴿ميزان العمل﴾ للإمام الهمام حجة الاسلام
أبو حامد محمد التزالي الذي عرف فضله الخاص والعام من
جميع الأنام * هذا هو الكتاب الجامع للعقل والنقل المحتوي
على تطبيق العلم البرهاني بالدين الاسلامي * في موضوع الاعمال
الموصلة الى دار الجلال * وفي غيره من مواضيع شتى فهو
كصاحبه فرد في محاسنه * وذلك لا يخفى على من عرف
الميزة التي امتاز بها ذلك الامام عن غيره من الأئمة من صحة
علمه الصادر عن فرط ذكائه وقوة عمله الفائض عن غاية
اخلاصه * وقد تنبه لعظم قدر الرجل عند العموم القائم بنشر كتابه
﴿الاربعين في أصول الدين﴾ حضرة الشيخ محي الدين صبري
الكردي الكاينمشكاني وأخوه حضرة الشيخ محمد حسين
نعمي الكردي * وحضرة الفاضل الشيخ عبدالقادر معروف

الكردي فتحررت خواطرم لطبع هذا الكتاب (ميزان العمل)
 ولما كانت النسخة التي أرادوا الطبع على موجبها هي مما
 استنسخته من إحدى الكتبخانات العالية في عنفوان العمر
 وكان لهم حسن ظن بمعرفتي لهذا الفن (فن الاخلاق)
 التمسوا مني مساعدتهم في تصحيحه فلوجب المحبة قت مع
 النشاط التام والتحرري الكامل بتصحيحه بياهره الليالي
 باذلا نفيس الوقت في تحريره وتخليصه حتى جاء على غاية
 المرام * لا عيب فيه الا انه في نهاية الصحة والاستقامة *
 يسترسل القاري في تلاوته بلا أدنى توقف * ويستعذب سهولة
 المعنى لتمام جملة وقيام تراكيبه الصحيحة بذلك ولو يعلم القارئ
 ما بذلناه في تصحيحه لا يقن باننا والحمد لله أخرجناه من العدم
 الى الوجود يتحقق ذلك من يكلف نفسه بمقارنته بأي نسخة
 توجد (هذا) ولعمري الحق انا لو رأينا رواجاً للكتب النافعة
 النفع الحقيقي لنقوم بخدمة الجمهور خدمة تنفعهم في الدنيا
 والآخرة معا * وبالجمله نسأله تعالى أن يوفقنا لما فيه الخير
 الصرّف أنه سميع مجيب انتهى مصححه (أ-ع)

(اصلاح الخطأ والتحريف الذي وقع في هذا الكتاب)

صحيفه	خطأ	صواب
٣	بالذر	بالدر
٣	لفني الذر	لفنيت الدر
٨	بالآخر	بالأخس
١١	نحيم	تجشم
١٢	عما	كما
١٥	عاقلا	جماعة
١٦	ويضطر	يضطر
١٦	يؤبه	يوبه
١٦	مقصرون	مقصرين
٢٤	تنبث	تنبت
٢٥	خيالية	خيالا
٢٩	تقر به	فتقر به
٣٢	وكما	كما
٣٧	أبو	أبي

صواب	خطأ	صحيفه
وتراكت	وزركت	٤٠
كذلك	لذلك	٥٨
وحسنت	حسنت	٥٩
يستطيع	يسطيع	٦٢
لغير	بغير	٧٦
لا يمكن	لا يمكنه	٧٦
ليجبهوه	ليجبهوه	٨٠
جمله	جمله	٨٢
فليتعاط	فليتعاطى	٨٦
والترهيب	والترعيب	١٠٣
ممنونون	مقيدون	١٢٠
كان	كا	١٧٣
يؤدي	يؤد	١٧٦
فيتلقاه	فيتلقا	١٩٤
عند	بعده	١٩٨

﴿ فهرست كتاب ميزان العمل للامام حجة الاسلام الغزالي ﴾

صحيفة

٢ بيان سبب تأليف هذا الكتاب وكتابه معيار العلم
وبعض من فذلكته اجمالا وتميز طريقة تأليفه عن
غيرها من الطرق

٢ (بيان ان الفتور عن طلب السعادة حماقة)
تؤفيه بيان ماهية السعادة الاخرية وقيمتها وانه لا عذر
لعاقل في اهمال طلبها

٥ (بيان ان الفتور عن طلب الايمان باليوم الآخر حماقة)
وفيه بيان المذاهب في أوجه الاعتقاد باليوم الآخر
وان كلها تقتضى وجوب العمل وبيان مكانة العلم والعمل
وانهم سبب السعادة حتى في الدنيا ومعنى الحرية والسيادة
الحقيقيتين وسبب تقصير الخلق مع كونهم مؤمنين

١٧ (بيان ان طريق السعادة العلم والعمل)

ويشتمل على أوجه الاستدلال على هذه الدعوى
٢١ (بيان تزكية النفس وقواها وأخلاقها على سبيل الاجمال)

ويشتمل على بيان أجزاء نوع الانسان وماهية النفس
الانسانية ونوع عالمها وبيان الرحمة الخاصة بالانسان
والحكمة فيها ثم بيان قواه وكمال كل مراتب العقل النظري
وطرق المعارف وبيان حقيقة القرب من الله تعالى

(بيان ارتباط قوى النفس ببعضها ببعض) ٣٢

ويشتمل على بيان النسب بين القوى والكمال الخاص
بالانسان وبيان الدرجات التي يسقط فيها لو ذهل عن
ذلك الكمال وذكر مثل المملكة الانسانية المسماة بالعالم
الصغير وظهور أدلة القدرة الالهية والفرق بين المطلع
على عجائب العوالم وبين غيره في درجة الايمان

(بيان نسبة العمل من العلم وانتاجه السعادة التي اتفق
عليها المحققون من الصوفية) ٣٩

وفيه بيان المقصود من العمل ووجوب تقديمه على
العلم النظري وذكر اختلاف الافهام في الادلة الثقلية
وبيان أن العلم غاية المطلوب

٤٣ (بيان مفارقة طريق الصوفية في جانب العلم طريق غيرهم)

ويشتمل على بيان طريق الصوفية في الوصول الى المعارف الروحانية والفرق بينه وبين طريق غيرهم مع ذكر مثال واضح لكشف الحقيقة

٤٩ (بيان الاول من الطريقين)

ويشتمل على تأكيد وجوب البداية بالتعلم في الصغر وبيان الاستاذ الحقيقي والتلميذ المستحق لتعلم الحكمة وبيان حال اكثر المشايخ وبيان رتبة العلم المقصود لذاته والمقصود لغيره وبيان السبب في اجمال المشرع للفائدة

٤٣ (بيان جنس العلم والعمل الموصلين الى جنة الاوى)

ويشتمل على بيان ماهية العلم النظرى وامثله وغايته وبيان اقسام العلم العملي واشرفها وبيان انواع القوى كلها المقصود تكميلها وبكال كل

٥٧ (بيان مثال النفس مع هذه القوى)

ويشتمل على تمثيل البدن بالمملكة - وبالرباط والشعر

وتمثيل الشهوة بالفرس والغضب بكاب الصيد والعقل
بالفارس الصياد

٦٢ (بيان مراتب النفس في مجاهدة الهوى والفرق بين
اشارة الهوى والعقل)

٦٧ (بيان امكان تمييز الخلق)

وفيه الرد على من قال بامتناع التأديب ونهذيب
وبيان درجات القوى في سهولة التأديب وعدمها
وميل قلب الناس في قبول التهذيب

ان الطريق الجملي في تمييز الاخلاق ومعالجة الهوى
يشتمل على ما بين النفس والبدن من التبادل في
الاحوال وكيفية اكتساب الفضائل وبيان قيمة عدم
التهاون بقليل العمل

٧٤ (بيان مجامع الفضائل التي بتحصيلها تنال السعادة)

ويشتمل على بيان علامة قبول الاعمال الصالحة وحكمة
خلق الدنيا ومنفعة الموت للانسان الفاضل وضروب



Bibliotheca Alexandrina



0418102